

《華嚴經》中觀自在菩薩法門之探討

釋親航

華嚴專宗研究所研究生二年級

摘要

觀自在菩薩，又名觀世音菩薩，其信仰是大乘佛教領域最流行的一種信仰形態。相對地其修行法門也是多方面的，不僅種類繁多，而且涵蓋顯密諸教派。但是縱觀時下關於觀自在菩薩法門的研究及實修，或引用《心經》、《楞嚴經》修耳根圓通法門；或引用《妙法蓮華經》〈觀世音菩薩普門品〉修持名法門；或引《大悲陀羅尼經》修持咒法門；極少有將《華嚴經》中善財童子參訪觀自在菩薩所得的大悲速疾行解脫門專門提出宣講、弘揚。事實上此大悲行門與前面所說的各法門皆有密切關係。況且《華嚴經》乃佛最初成道所宣講的無上教法，其中關於觀自在菩薩的法門當不可忽略。

基於上述的情況，筆者試圖從華嚴學以及觀音學的視野，運用義理詮釋、版本比較、思想發展等方法，對《華嚴經》中的觀自在菩薩修行法門進行探討，釐清和凸顯出富有華嚴特色的觀自在菩薩法門。通過歷代的華嚴大家的詮釋來理解，說明觀自在菩薩此參的所宣示的法門既是具足大悲與普門的普賢行，也是一乘稱法教。再次，說明本參中大悲速疾行解脫門的修行方法中，運用了菩薩的四攝法，來平等教化眾生；從觀音菩薩其本身實踐大悲行，且以大悲行教導善財童子圓滿菩薩道，又以種種因緣普門示現於眾生前，此在在顯示了觀音菩薩大悲平等心懷。觀自在菩薩大悲平等心懷，無非是當今文明社會之一劑良藥。觀自在菩薩此種大悲平等心懷，是極圓滿極殊勝的。依華嚴宗的教理來說，人人本具觀自在菩薩大悲平等心，只因無明物慾蒙蔽了，人人若能開發此大悲平等心，人人效法觀自在菩薩大悲平等心，生起大悲心，修大悲行，那麼人人將是觀自在菩薩，如楊枝淨水遍灑三千大千世界，讓熱惱所逼迫的世界頓時化為清涼池。

期望通過本文的論述使大家對這個富有華嚴特色的觀音法門有清晰明確的概念，進而如法如理依據經典修持，自利利他。

關鍵字：華嚴經、觀自在菩薩、大悲速疾行解脫門、善財童子

目 錄

一、前言.....	1
二、《華嚴經》中觀自在菩薩的修行方法.....	2
(一) 善財童子參訪觀自在菩薩的經過與意義.....	2
(二) 大悲速疾行解脫門的修行方法與內容.....	7
1、菩薩大悲速疾行解脫門.....	7
2、「觀自在菩薩章」的教化方法.....	8
三、「觀自在菩薩章」大悲速疾行解脫門的特色.....	9
(一) 具足大悲與普門的普賢行.....	9
(二) 是一乘稱法教.....	10
四、「觀自在菩薩章」大悲速疾行解脫門現代意義的探討.....	10
(一) 運用菩薩四攝法.....	10
(二) 眾生平等.....	11
(三) 和諧圓滿.....	11
五、結語.....	12

一、前言

觀自在菩薩¹又名觀世音菩薩，其信仰是大乘佛教領域最流行的一種信仰形態。相對地其修行法門也是多方面的，不僅種類繁多，而且涵蓋顯密諸教派。

根據李利安的研究歸納，將觀自在菩薩的經典分為淨土系、華嚴系、般若系、受記系、雜密系等種類²，各系都相對應不同的修行法門。在中國漢地的佛教傳播中，流傳較廣的有《妙法蓮華經》〈觀世音菩薩普門品〉，《心經》，《楞嚴經》·觀音耳根圓通章〉，還有密教類《大悲心陀羅尼經》中的「大悲咒」。而《華嚴經》〈入法界品〉「觀自在菩薩章」卻是很少有人去弘揚、宣傳。事實上《華嚴經》中善財童子參訪觀自在菩薩所得的大悲速疾行解脫門，既與上述經典所講的觀自在菩薩法門有共通之處，又有自己獨特的華嚴特色。

目前有不少研究觀自在菩薩法門的學術成果，在內地有徐靜波的〈觀世音菩薩考述〉³，曾其海的，〈淺談天臺宗對觀音信仰的推動〉⁴，佛日的〈觀音圓通法門釋〉⁵，樓宇烈的《〈法華經〉與觀音信仰》⁶，趙覺光的〈千處祈求千處應的觀音菩薩〉⁷，湧淵的〈略述觀世音菩薩修行法門〉⁸，王龍智隆的〈聞思修解六結——觀世音菩薩耳根圓通之六步反聞工夫〉⁹，湯琳的〈觀音法門〉¹⁰等。上述作品基本集中於《法華經》〈觀世音菩薩普門品〉、《楞嚴經》〈觀音耳根圓通章〉、《心經》等經典的法門研究，都尚未涉及《華嚴經》中〈入法界品·觀自在菩薩章〉的內容。

再看臺灣地區學術界對觀音法門的研究成果，有聖印的《普門戶戶有觀音——觀音救苦法門》¹¹，南懷瑾等人的《觀音菩薩與觀音法門》¹²，聖嚴的《中國佛教以〈法華經〉為基礎的修行方法》¹³，智君的〈從天災人禍看觀世音菩薩尋聲救苦精神〉¹⁴，炯

¹在大藏經裡，有關「觀自在菩薩」的異名有許多，諸如「光世音」、「觀世音」、「觀音」、「觀世自在」等等。基於本文研究探討《華嚴經》中的修法門，為了表述方便，均使用「觀自在菩薩」一名。

²李利安，《觀音信仰的淵源與傳播》，宗教文化出版社，2008年，P214。

³徐靜波，〈觀世音菩薩考述〉，收入《觀音菩薩全書》，春風文藝出版社，1987年9月。

⁴曾其海，〈淺談天臺宗對觀音信仰的推動〉。〈正法研究〉1999年創刊號。

⁵佛日，〈觀音圓通法門釋〉，《法音》，1992年第10期。

⁶樓宇烈，《〈法華經〉與觀音信仰》，原發表於《世界宗教研究》，1998年第2期。

⁷趙覺光，〈千處祈求千處應的觀音菩薩〉，《臺州佛教》，1992年第1期。

⁸湧淵，〈略述觀世音菩薩修行法門〉，《上海佛教》，1989年第2期。

⁹王龍智隆，〈聞思修解六結——觀世音菩薩耳根圓通之六步反聞工夫〉，《廣東佛教》，1991年第1期。

¹⁰湯琳，〈觀音法門〉，《佛教文化》，1999年第五期。

¹¹聖印，《普門戶戶有觀音——觀音救苦法門》，台灣圓明出版社，1995年3月。

¹²南懷瑾等，《觀音菩薩與觀音法門》，台灣老古文化事業有限公司，1998年5月。

¹³聖嚴，《中國佛教以〈法華經〉為基礎的修行方法》，台灣《中華佛學學報》，1994年7月，第7期。

泰的〈談佛家的觀世音菩薩及般若與色空〉¹⁵，胡健財的《〈楞嚴經〉「觀音法門」及其現代意義之闡發》¹⁶，林光明的《大悲咒研究》¹⁷，釋彩靈的《觀音大悲水修法》¹⁸等。這些作品較中國內地的研究範圍更廣一些，甚至包括密咒在內，但其研究成果還是側重於〈觀世音菩薩普門品〉、〈觀音耳根圓通章〉、《心經》、《大悲心陀羅尼經》等經典的法門研究，還是未涉及《華嚴經》中〈入法界品·觀自在菩薩章〉的內容。可見作為法界之經的《華嚴經》中的觀自在菩薩法門尚未引起學術界的重視，可喜的是中華佛學研究所陳英善教授發表有一篇與之相關的論文——〈從天臺、華嚴論觀音大悲普門之時代意義〉¹⁹。文中著重對比了《法華經》、《華嚴經》中的有關觀音法門的各自特色，特別是從「觀」、「世」、「音」三字切入做了一個比較以及從「大悲」、「普門」進行闡述觀音法門的特點，但此文尚未就《華嚴經》中〈入法界品·觀自在菩薩章〉的具體內容做詳細的分析。

基於上述的情況，筆者試圖從華嚴學以及觀音學的視野，運用義理詮釋、版本比較、思想發展等方法，對《華嚴經》中的觀自在菩薩修行法門進行探討，釐清和凸顯出富有華嚴特色的觀自在菩薩法門。本文先從華嚴學的角度探討善財童子參訪觀自在菩薩的過程以及此法門的具體內容，主要通過歷代的華嚴大家的詮釋來理解；再從觀音學的角度探討觀自在菩薩此參的開示與其他經典中開示的有何不同？再次，本參中大悲速疾行解脫門的修行特點，如何與現代社會結合，如何發揮出對現代社會的積極意義？使大家對這個富有華嚴特色的觀音法門有清晰明確的概念，進而如法如理依據經典修持，造福社會，利益人類。

二、《華嚴經》中觀自在菩薩的修行方法

（一）善財童子參訪觀自在菩薩的經過與意義

眾所周知，《華嚴經》是一部法界大經，其義理深奧，思想圓融。可名為根本修多羅，無盡修多羅，圓滿修多羅。²⁰

¹⁴智君，〈從天災人禍看觀世音菩薩尋聲救苦精神〉，台灣《中國佛教》，1977年第7期。

¹⁵炯泰，〈談佛家的觀世音菩薩及般若與色空〉，台灣《中國佛教》，1978年第12期。

¹⁶胡健財，《〈楞嚴經〉「觀音法門」及其現代意義之闡發》，第五屆中華國際佛學會議中文論文集，2007年。

¹⁷林光明，《大悲咒研究》，佶茂出版社，1996年9月。

¹⁸釋彩靈，《觀音大悲水修法》，同注12。

¹⁹陳英善，〈從天臺、華嚴論觀音大悲普門之時代意義〉，第五屆中華國際佛學會議中文論文集，2007年。

²⁰釋持松，《華嚴宗教義始末記》，空庭書苑，2008年，P3。

其傳入中土共有三種譯本：

第一種譯本，是在東晉隆安時，廬山慧遠的弟子支法領²¹，志弘大法挺身西行，到西域於闐國，得到《華嚴經》梵本三萬六千偈。在晉義熙十四年（西元 418 年）三月十日在揚州（今江蘇南京）道場寺，由天竺三藏大師佛陀跋陀羅所譯，共六十卷，歷史上稱為「晉譯華嚴」、「舊經」或「六十華嚴」。此經內容分為七處八會共三十四品。

第二種譯本，是唐武則天證聖元年至聖曆二年（西元 695-699 年），因為晉譯華嚴會處未完，於是派使者到于闐國尋求梵本，並迎請實叉難陀法師，在東都洛陽大遍空寺與菩提流支、義淨法師等²²，譯《華嚴經》梵本前四萬五千偈。其於在佛授記寺譯成八十卷，名為「新經」。通稱「八十華嚴」。或叫「唐譯華嚴」。此經內容分為七處九會三十九品。

第三種譯本，是在唐德宗貞元十二年至十四年（西元 796-798 年）由天竺烏荼國師子王遣使貢進梵本《普賢行願品》一萬七千六百偈，遂請罽賓國般若三藏法師²³，于長安崇福寺譯成，通稱「四十華嚴」。或叫「貞元經」。其內容系勘同舊新兩譯《華嚴經》的〈入法界品〉一品，但在文字上有增廣。

三種譯本都講述了善財童子「五十三參」尋訪善知識學習佛法的過程。在文殊菩薩的指引下，南下參學，遊歷南方諸國，求訪各處善知識，先後參學了各種身份的善知識，如比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、童男、童女、婆羅門、船師、國王、仙人、佛母、夜神、地神及菩薩等等，計有五十三位善知識給善財童子傳授了自己所證悟的法門。其中第二十七參就是參訪觀自在菩薩。比較三種譯本，我們會發現，在形式上，唐譯《八十華嚴》和《四十華嚴》中的文字更為流暢，「五十三參」內容更為具體。下面看看第二十七參〈觀自在菩薩章〉的具體內容。

本參中善財童子在上參善知識鞞瑟底羅居士的指引下到南海補怛洛迦山尋訪觀自在菩薩。看下表：

²¹《佛祖統紀》卷 26：「先是支法領於闐，得華嚴梵本三萬六千偈，未經宣譯。義熙十四年，吳郡內史孟顛，右衛將軍褚叔度，請師為主譯，與沙門法業慧義惠嚴慧觀等為筆授，譯成六十卷。」(CBETA, T49, no.2035, p.267, c1-5)

²²《宋高僧傳》卷 1：「勅於佛授記寺安置焉，初與於闐三藏實叉難陀翻華嚴經，久視之後乃自專譯。」(CBETA, T50, no.2061, p.710, b22-23)

²³《宋高僧傳》卷 3：「後以華嚴後分梵夾附舶，來為信者，般若三藏於崇福寺翻成四十卷焉。」(CBETA, T50, no.2061, p.721, b19-20)

六十華嚴	八十華嚴	四十華嚴
<p>善男子！ 於此南方，有山名曰光明， 彼有菩薩名觀世音， 汝詣彼問云何菩薩學菩薩 行、修菩薩道。²⁴</p>	<p>善男子！ 於此南方有山名，名補怛洛 迦； 彼有菩薩，名觀自在。 汝詣彼問菩薩云何學菩薩 行，修菩薩道！ 即說頌言： 『海上有山多聖賢 眾寶所成極清淨 華果樹林皆遍滿 泉流池沼悉具足 勇猛丈夫觀自在 為利眾生住此山 汝應往問諸功德 彼當示汝大方便』²⁵</p>	<p>善男子！ 於此南方有山，名補怛洛 迦， 彼有菩薩名觀自在， 汝詣彼問菩薩云何學菩薩 行、修菩薩道。」 爾時，居士因此指示，即說 偈言： 「海上有山眾寶成 賢聖所居極清淨 泉流縈帶為嚴飾 華林果樹滿其中 最勝勇猛利眾生 觀自在尊於此住 汝應往問佛功德 彼當為汝廣宣說」²⁶</p>

由上表可以看出：

第一、《六十華嚴》沒有後面二種譯本的偈頌。在偈頌中非常詳細地描繪了觀自在菩薩的道場補怛洛迦的景象。這也為後來在漢傳佛教流行的觀自在菩薩道場是在浙江舟山普陀山提供了經典依據。

第二、《六十華嚴》用「觀世音」名號，而《八十華嚴》和《四十華嚴》用「觀自在」名號。華嚴宗祖師也對二者的區別做了注解。

在中國佛教史上，觀自在菩薩曾被漢譯為「盧樓互」、「光世音」、「觀世自在」、「觀世音自在」、「觀世自在者」、「窺音」、「觀音聲」等不同的名稱。另外，從觀音菩薩的精

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 50〈34 入法界品〉，(CBETA, T09, no.278, p.717, c28)

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈39 入法界品〉，(CBETA, T10, no.279, p.366, c8)

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.732, c26-27)

神、品格、能力等方面出發，中國佛教史上還出現了如下的稱呼：救世菩薩、大悲菩薩、大悲聖者、蓮花大士、蓮花生、圓通大士、白衣大士、施無畏者、救世淨聖、施元畏者、普門、大悲聖者等。這類稱呼，有的是從印度傳播過來的，有的則是在中國出現的。以上名稱，有的是別號，有的是真名。真名中又有各種差異，其中最大的差異可分為兩個系統：一是「觀世音」系統；一是「觀自在」系統。前者包括「觀音」、「光世音」、「窺音」、「現音聲」等；後者主要包括「觀世自在」、「觀世自在者」。「觀世音自在」則是介於兩者之間的一種名稱。這兩大系統的名稱，在歷史上經過了長期的演變，主要可以劃分為三個階段：一是「光世音」，二是「觀世音」，三是「觀自在」。第一個階段的「光世音」後世基本不傳，而第二個時期的「觀世音」卻在「觀自在」盛行之後，依然廣泛流行。²⁷

《探玄記》云：

「觀世音者」，有名「光世音」，有名「觀自在」。梵名「逋盧羯底攝伐羅」。「逋盧羯底」此云「觀」，「毘盧」此云「光」，以聲字相近是以有翻為「光」，「攝伐羅」此云「自在」，「攝多」此云「音」。勘梵本諸經中有作「攝多」。有「攝伐羅」，是以翻譯不同也。觀世音經中即時觀其音聲皆得解脫，解云等觀世間隨聲救苦名「觀世音」。²⁸

法藏大師對觀世音菩薩的名號做了詳細的解釋。

澄觀大師在《華嚴經行願品疏》中對「觀自在」名號做了如下說明：

然觀自在，或云觀世音，梵云婆盧枳底，此云觀世。護公悞作毗盧，譯為光也。濕伐羅，此云自在，若云攝伐多，此云音也。梵本有二故，令譯者二名不同。而法華觀音品云，觀其音聲皆得解脫，即觀世音也。然彼經中，初語業，稱名滅除七災；二身業，禮拜能滿二願；三意業，存念淨除三毒，即自在義。而今多念觀世音者，語業用多感易成故，今取義圓，云觀自在。²⁹

觀自在菩薩的名號依澄觀大師的說法，取身口意三義圓滿，應為「觀自在」。

²⁷ 李利安，《觀音信仰的淵源與傳播》，宗教文化出版社，2008年，P173。

²⁸ 《華嚴經探玄記》卷19〈34入法界品〉，(CBETA, T35, no.1733, p.471, c8)

²⁹ 《華嚴經行願品疏》卷7，(CBETA, X05, no.227, p.136, a22)

善財童子見到觀自在菩薩後，一如以前的謙虛虔誠的心態請法。觀自在菩薩慈悲地向善財童子傳授了他所證悟的法門，並向善財童子推薦了下一位善知識正趣菩薩，以使善財童子在修學普賢行的道路上更進一步。

上文提到本參是第二十七參，在全部五十三參的過程中，正好處於中點，正合於「上求菩提，下化眾生」的菩薩願力和行處。李長者在《新華嚴經論》中云：

第七等隨順一切眾生迴向者，以方便波羅蜜為體，主大悲門，前六波羅蜜是修出生死心。此第七已後四波羅蜜是方便，智入生死中教化眾生，是故表法中善財知識觀世音菩薩。以為此第七隨順一切眾生大悲迴向中行故。³⁰

李長者將此參寄位與十迴向位的第七迴向——等隨順一切眾生迴向。所謂迴向，大乘經典一般有三種迴向，如隋代慧遠大師在《大乘義章》云：「言迴向者，迴己善法有所趣向，故名迴向。」³¹

菩提迴向者，是其趣求一切智心，迴己所修一切善法趣求菩提一切種德，名菩提迴向。

眾生迴向者，是其深念眾生之心，念眾生故迴己所修一切善法願以與他，名眾生迴向。

三實際迴向，是厭有為求實之心，為滅有為趣求實際，以己善根迴求平等如實法性，名實際迴向³²

法藏大師對此三種迴向也有解釋³³，菩薩修習善根必依於眾生而得成就，菩薩之所以異於二乘，就是發菩提心，修習萬行，從利他行的度眾生過程中，而得自利，因此要迴向眾生。菩薩的大悲、大願無非是要令眾生離苦得樂，進而能令眾生可得成就菩提佛果，並由利他行中自證菩提。菩薩善根是緣無性、一真如而得成就。因超越人法二空，

³⁰ 《新華嚴經論》卷 21〈25 十迴向品〉，(CBETA, T36, no.1739, p.863, a11-16)

³¹ 《大乘義章》卷 9，(CBETA, T44, no.1851, p.636, c22)

³² 《大乘義章》卷 9，(CBETA, T44, no.1851, p.636, c22)

³³ 《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「且眾生二者，一、由菩薩善根必依眾生成，是眾生之分，是故法爾還向眾生。二、汎既是菩薩，必為度生，是救生具，故理須向彼。不爾，即同二乘自度，非是菩薩。二、菩提二者，一、菩薩善根依大菩提成，從彼流故。是彼分故，法爾歸彼。二、汎是菩薩意，其必至求無上菩提。是故家法向大菩提。三、實際二者。一、菩薩善根緣成無性依真而成，從彼流故。是真之物法爾向彼。二、汎是菩薩，必為證真背無明故照二空故。」(CBETA, T35, no.1733, p.243, c2)

證入真如實際，故應迴向真如實際。

等隨順一切眾生迴向是十迴向中第七迴向，等隨順一切眾生是指菩薩增長一切善根，平等利益一切眾生。如澄觀大師云：「以善根等心，順益眾生」³⁴。

如上所說，觀自在菩薩的大悲速疾行解脫門寄位等隨順一切眾生迴向，表明了修行此解脫門有著以上三種迴向的作用。

（二）大悲速疾行解脫門的修行方法與內容

下面以《四十華嚴》為例，探討大悲速疾行解脫門的具體修行方法。

1、菩薩大悲速疾行解脫門

《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉云：

善男子！我已成就菩薩大悲速疾行解脫門。善男子！我以此菩薩大悲行門，平等教化一切眾生，攝受調伏，相續不斷。³⁵

觀自在菩薩對善財童子講述了自己修行的法門是「菩薩大悲速疾行解脫門」，並說明用「此菩薩大悲行門，平等教化一切眾生，攝受調伏，相續不斷。」。澄觀大師在《疏》中解釋道：

後善男子我以此下，略顯體相，亦是釋名。「平等教化」，即是大悲。同體無緣，故云「平等」。「攝受調伏」，即是行門。「相續不斷」，是速疾義。疾則頓應，續則常然。又「門」即「普門」，普門示現故。曲濟無遺，稱之曰普，從悟通神，謂之門矣。³⁶

澄觀大師指出為什麼叫大悲，因為觀自在菩薩平等教化。應用的行門或方法，是攝受調服。因為是同體悲，所以能平等教化；同理，因為平等教化，而顯示了同體大悲。因此，可知平等即大悲，大悲即平等，此也呼應了十迴向品之第七迴向——等隨順一切眾生迴向，顯示觀自在菩薩以同體大悲心、平等心隨順於一切眾生。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 26〈25 十迴向品〉，(CBETA, T35, no.1735, p.696, c10)

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, b15)

³⁶ 《華嚴經行願品疏》卷 7，(CBETA, X05, no.227, p.136, b22)

2、「觀自在菩薩章」的教化方法

「觀自在菩薩章」的教化方法主要是菩薩四攝法的應用，還有是解除眾生怖畏的願力與方法。最終使眾生趨向無上菩提。

(1) 普門示現

在《華嚴經》之大悲行門中，具體講：

善男子！我恒住此大悲行門，常在一切諸如來所，普現一切諸眾生前，隨所應化而為利益。³⁷

澄觀大師在《大方廣佛華嚴經疏》說：「以上同如來妙覺真心故，常在一切諸如來所下。與眾生同大悲體故，普現一切眾生之前。普現即普門示現。」³⁸《華嚴經》稱之為「大悲行門」與《法華經》以「普門」稱之，可說有異曲同工之妙，皆顯示了觀音菩薩以平等心教化眾生，所以亦可稱為大悲普門。

觀音菩薩為了教化成熟一切眾生，常於一切諸佛所住，隨其所應化，普現眾生前。換言之，菩薩示現種種身來化度眾生，此等之示現是隨眾生之需要而示現的。觀自在菩薩還採用了菩薩四攝法等種種方便來成熟度化眾生。

或以佈施攝取眾生，或以愛語攝取眾生，或以利行攝取眾生，或以同事攝取眾生，或現種種微妙色身攝取眾生，或現種種不思議色淨光明網攝取眾生，或以音聲善巧言辭，或以威儀勝妙方便，或為說法，或現神變令其開悟而得成熟，或為化現種種色相、種種族姓、種種生處、同類之形，與其共居而成熟之。³⁹

此中菩薩有以四攝法來度化眾生，有以不同化身度化眾生。澄觀大師《大方廣佛華嚴經疏》云：「後或以佈施下，別明普現之義，有十一句。方《法華經》三十五應，乍觀似少，義取乃多，彼三十五應但是此中或現色身及說法耳。」⁴⁰《法華經》中的三十五應在《華嚴經》裡就只用了兩句話「或現種種微妙色身攝取眾生」、「或為說法」概括了，而其他的方面《法華經》就沒有明文提到，如以光攝取眾生，以神變攝取眾生等等。

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, b17)

³⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no.1735, p.940, a27-b1)

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, b19-26)

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA, T35, no.1735, p.940, b2-5)

從這個角度來說，〈觀自在菩薩章〉內涵是很深遠的，有著其他大乘經典所沒有的特色。

(2) 除怖畏

《大方廣佛華嚴經》卷 68 云：

善男子！我修習此大悲行門，願常救護一切眾生令離諸怖。所謂：願一切眾生離險道怖，離熱惱怖，離迷惑怖，離繫縛怖，離殺害怖，離王官怖，離貧窮怖，離不活怖，離惡名怖，離於死怖，離諸病怖，離懈怠怖，離黑暗怖，離遷移怖，離愛別怖，離怨會怖，離逼迫身怖，離逼迫心怖，離憂悲愁歎怖，離所求不得怖，離大眾威德怖，離流轉惡趣怖。⁴¹

觀自在菩薩的大悲速疾行解脫門第二個特色是除眾生的怖畏。《八十華嚴》列舉了十八種世間可怖畏事，在《四十華嚴》中列舉了二十二種世間可怖畏事，據澄觀大師疏，不管是十八種世間可怖畏事，還是二十二種世間可怖畏事，總的說不離五種怖畏，即一、不活畏；二、惡名畏；三、死畏；四、惡道畏；五、大眾威德畏。二十二種怖畏是在十八種上加王官及懈怠求不得四種。並且提出來除怖畏的方法：「願諸眾生，若念於我，若稱我名，若見我身，皆得免離一切怖畏。」即在身、口、意三業上憶念觀自在菩薩，即得離怖畏。在眾生解除上述的世間怖畏之後，觀自在菩薩更是令眾生發阿耨多羅三藐三菩提心永不退轉。

《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉云：

善男子！我以如是種種方便令諸眾生離諸怖畏，住於正念；復教令發阿耨多羅三藐三菩提心，至不退轉。⁴²

這才是觀自在菩薩的最終發心。令一切眾生在遠離各種怖畏後發大菩提心，證得究竟的菩提果。

三、「觀自在菩薩章」大悲速疾行解脫門的特色

(一) 具足大悲與普門的普賢行

從上文可知觀自在菩薩所成就的是「大悲速疾行解脫門」，亦稱「大悲法門光明之行」，亦稱「大悲行解脫門」，分別是《四十華嚴》、《六十華嚴》、《八十華嚴》的不同稱

⁴¹《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, b26-c5)

⁴²《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, b26-c5)

謂。「大悲速疾行解脫門」的大悲心、普門願雖是觀自在菩薩所證得的，卻也是包含在普賢大願中的，是沒有離開普賢大願的。如經中所說：

汝能發起無等心， 為見我故而來此，
愛樂至求功德海， 禮我雙足功德身，
欲於我法學修行， 願得普賢真妙行。⁴³

經文非常明白地表明瞭於觀自在菩薩處證得的是「普賢真妙行」。

（二）是一乘稱法教

本參觀自在菩薩的大悲速疾行解脫門寄位於十迴向位的等隨順一切眾生迴向，應是已證得中道的大菩薩，亦即是別教一乘十信滿心以上的菩薩，故能一位攝一切位。如《華嚴一乘教義分齊章》云：

約寄位顯，謂始從十信乃至佛地，六位（十住、十行、十迴向、十地、覺、佛）不同，隨得一位，得一切位。何以故？由於六，相收故，主伴故，相入故，相即故，圓融故。《經》云：在於一地普攝一切諸地功德。是故《經》中，十信滿心勝進分上得一切位及佛地者，是其事也。又以諸位及佛地等，相即等故，即因果無二，始終無礙，於——位上，即是菩薩，即是佛者，是此義也。⁴⁴

這就說明瞭別教一乘位位相攝，圓融無礙，隨得一位即得一切位，所以說十信滿心（或初發心住）即是佛。再者，由於位位相即，所以因果無二，始終無礙，十信滿心以上諸位，可以稱之為菩薩，亦可稱之為佛。

四、「觀自在菩薩章」大悲速疾行解脫門現代意義的探討

（一）運用菩薩四攝法

菩薩四攝法的運用在現代的社會應該是非常契機的，佈施有兩種：一是財施，二是法施；愛語，就是對所有來乞討求索的人，或是樂欲聞法的人，都能以柔軟語，善言慰喻；利行，就是能滿足自他所有意樂；同事，就是隨著自己的智慧和功德，為他人演說正法，令其安住于正智和正法。此外，佈施就是對來求助的眾生，心意清淨，沒有高人

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.733, c18-20)

⁴⁴ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2，(CBETA, T45, no.1866, p.489, b25)。

一等的心；愛語，就是對來求助的眾生，善言安慰；利行，就是幫助眾生獲得正當的利益；同事，就是對來求助的眾生，懷平等心，成就其義利。此外，法施，就是對於來求法的人，按照佛陀的正教來講解，而不是胡亂宣說；愛語，就是以微妙音開示正法；利行，就是以衣服、飲食、床鋪、醫藥和其他用具，佈施供養來求法的人及說法的人；同事，就是常起深心，不間斷地說法。如此去行持菩薩四攝法，就是觀自在菩薩的本願所在，將來也必將得到觀自在菩薩的道果。

（二）眾生平等

從觀音菩薩其本身實踐大悲行，且以大悲行教導善財童子圓滿菩薩道，又以種種因緣普門示現於眾生前，此在在顯示了觀音菩薩大悲平等心懷。然而，此大悲平等心懷卻是我們當今社會所欠缺的。

人類雖已邁入二十一世紀，物質文明頗為興盛，但人類的心靈卻是極度之空虛，如人與人之間、人與自然之間皆呈現極度的疏離，而各種文明病（如失眠、焦慮、憂鬱、燥鬱、自殺……）也愈來愈趨嚴重，且天災人禍接踵而至，人們生活於種種恐怖、焦慮中，受種種煩惱所逼迫著。此問題主要根源於人們之間的疏離，人人以自我為中心，人與人之間缺乏關心、缺乏同情，縱情於物慾、權力中，人們往往想藉由此等物慾權力來消弭內在的空虛。然而事實證明，效果剛好相反，愈投入於物慾中，只是愈顯得心靈之空虛，愈徒增精神之匱乏而已。

觀自在菩薩大悲平等心懷，無非是當今文明社會之一劑良藥。我們若能學習效法觀自在菩薩大悲平等心懷，給予人們多一份的關心、同情，將這份關心擴大，大到冤親平等，大到無緣慈悲、同體大悲，此即是大悲心，亦即是觀自在菩薩大悲平等心懷。

（三）和諧圓滿

觀自在菩薩此種大悲平等心懷，是極圓滿極殊勝的。依華嚴宗的教理來說，人人本具觀自在菩薩大悲平等心，只因無明物慾蒙蔽了，人人若能開發此大悲平等心，人人效法觀自在菩薩大悲平等心，生起大悲心，修大悲行，那麼人人將是觀自在菩薩，如楊枝淨水遍灑三千大千世界，讓熱惱所逼迫的世界頓時化為清涼池。

再者，以修學佛道來說，秉持觀自在菩薩大悲平等心懷，學習觀自在菩薩大悲行門，起大悲行，即能圓滿佛道。因此，可知觀自在菩薩大悲行門，是圓滿殊勝的。如《華嚴經·普賢行願品》云：

諸佛如來，以大悲心而為體故，因於眾生而起大悲；因於大悲，生菩提心；因菩提心，成等正覺。譬如曠野沙磧之中，有大樹王，若根得水，枝葉花果悉皆繁茂；生死曠野菩提樹王，亦復如是，一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為花果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸佛菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故，是故菩提屬於眾生；若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。善男子！汝於此義，應如是解，以於眾生，心平等故，則能成就圓滿大悲；以大悲心，隨眾生故，則能成就供養如來。⁴⁵

此點出了眾生（樹根）、大悲心（水）、佛果（華果）之關係，顯示諸佛之所成就來自於眾生，因有眾生，所以有菩提華果（無上正覺）；反之，若無眾生，則無佛果。所以菩薩因眾生而起大悲，因大悲而生菩提心，因菩提心而成佛。眾生猶如菩提樹之根，菩薩不斷地以大悲水饒益之，故能令菩提樹之華果繁茂。同樣地，若能於眾生起平等心，則能圓滿大悲。由此可知，觀自在菩薩大悲速疾行解脫門是圓滿殊勝的。學習觀自在菩薩大悲速疾行解脫門，即能圓滿佛道；學習觀自在菩薩之平等心，即能圓滿大悲行。

五、結語

觀自在菩薩所修的，是大悲速疾行解脫門；觀自在菩薩所成就的，是大悲普門。而此大悲普門之特色，在於平等教化一切眾生；且對眾生之教化，是綿綿相續無有間斷。此顯示了觀自在菩薩之大悲，其實就是一種平等心，等心看待一切眾生，等心教化一切眾生。

此大悲普門之等心教化眾生的具體表現，就是普現於眾生前，隨其所應而化導之，猶如月亮普現於千江，形成千江有水千江月。而觀自在菩薩大悲普現於眾生前，且以種種方便善巧來攝化眾生，如現種種身、音聲、說法、神變等。眾生藉由一心稱觀自在菩薩名號，則能遠離諸苦惱而得解脫。然不論《華嚴經》〈觀自在菩薩章〉表現了觀自在菩薩大平等、普門示現之精神；《華嚴經》〈觀自在菩薩章〉，是就圓教觀點來論述觀自在菩薩，顯示觀自在菩薩大悲之平等心，實乃我們之本心。若人人能開啟此大悲心、平等心，即是落實於觀自在菩薩大悲行門。藉由觀自在菩薩這種大悲心、平等心之引導，猶如明燈，照亮世界，引領著我們，邁向康莊大道，化解人類之疏離、爭鬥、恐怖、殺盜等災難。

因此，我們若能學習觀自在菩薩之大悲行，即能圓滿一切；若能學習觀自在菩薩之

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 40 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA, T10, no.293, p.846, a13)

平等心，即能圓滿大悲行。所以，藉由觀自在菩薩大悲普門，起眾生之大悲平等心。

參考文獻：

(一) 經論

- 1、《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T09, no.278)
- 2、《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no.279)
- 3、《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no.293)
- 4、《華嚴經探玄記》，(CBETA, T35, no.1733)
- 5、《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no.227)
- 6、《新華嚴經論》，(CBETA, T36, no.1739)
- 7、《大乘義章》，(CBETA, T44, no.1851)
- 8、《大方廣佛華嚴經疏》，(CBETAT35, no.1735)
- 9、《華嚴經行願品疏》，(CBETA, X05, no.227)
- 10、《華嚴一乘教義分齊章》，(CBETA, T45, no.1866)
- 11、《佛祖統紀》，(CBETA, T49, no.2035)
- 12、《宋高僧傳》，(CBETA, T50, no.2061)

(二) 著作

- 1、賢度法師，《華嚴學講義》，華嚴蓮社，1994年9月。
- 2、聖印，《普門戶戶有觀音——觀音救苦法門》，台灣圓明出版社，1995年3月。
- 3、林光明，《大悲咒研究》，佶茂出版社，1996年9月。
- 4、陳英善，《華嚴無盡法界緣起論》，華嚴蓮社，1996年。
- 5、南懷瑾等，《觀音菩薩與觀音法門》，台灣老古文化事業有限公司，1998年5月。
- 6、靄亭法師，《華嚴一乘教義章集解》，華嚴蓮社，2000年。
- 7、胡健財，《〈楞嚴經〉「觀音法門」及其現代意義之闡發》，第五屆中華國際佛學會會議中文論文集，2007年。
- 8、陳英善，《從天臺、華嚴論觀音大悲普門之時代意義》，第五屆中華國際佛學會會議中文論文集，2007年。
- 9、釋持松，《華嚴宗教義始末記》，空庭書苑，2008年。
- 10、李利安，《觀音信仰的淵源與傳播》，宗教文化出版社，2008年。

(三) 期刊

- 1、炯泰，〈談佛家的觀世音菩薩及般若與色空〉，台灣《中國佛教》，1978年第

12 期。

2、徐靜波，〈觀世音菩薩考述〉，收入《觀音菩薩全書》，春風文藝出版社，1987年9月。

3、湧淵，〈略述觀世音菩薩修行法門〉，《上海佛教》，1989年第2期。

4、王龍智隆，〈聞思修解六結——觀世音菩薩耳根圓通之六步反聞工夫〉，《廣東佛教》，1991年第1期。

5、趙覺光，〈千處祈求千處應的觀音菩薩〉，《臺州佛教》，1992年第1期。

6、佛日，〈觀音圓通法門釋〉，《法音》，1992年第10期。

7、聖嚴，《中國佛教以〈法華經〉為基礎的修行方法》，台灣《中華佛學學報》，1994年7月，第7期。

8、智君，〈從天災人禍看觀世音菩薩尋聲救苦精神〉，台灣《中國佛教》，1977年第7期。

9、樓宇烈，〈〈法華經〉與觀音信仰〉，原發表於《世界宗教研究》，1998年第2期。

10、曾其海，〈淺談天臺宗對觀音信仰的推動〉。〈正法研究〉1999年創刊號。

11、湯琳，〈觀音法門〉，《佛教文化》，1999年第五期。