

佛法依正不二論的現代意義

陳 兵

四川大學宗教學研究所教授

一、前言

依正不二，是佛教的重要思想。依正，是「依報」、「正報」的略稱，見《菩薩本業環瓔經》等。正報，指眾生乃至諸佛的身心，即生命主體；依報，指生命主體所依止的國土，即生存環境。佛法說身心世界皆是業力之果報，故名依正報。《三藏法數》卷二十七釋云：「正由業力，感報此身，故名正報；既有能依正身，即有所依之土，故國土亦名報也。」

不二之「二」，與一異之「異」（差別）含義相重疊，意為對立、矛盾、截然不同。不二，亦作「無二」，略有兩層意義。

首先，從世俗諦看，據緣起法則「凡有對法不相捨離」的規律，矛盾、對立的雙方並非只是水火不容的敵對關係，而是互相關聯、互相依存、不可分割的統一體。

其次，從真諦看，矛盾、對立的雙方體性是「一」，在其深層或就其終極本質而言，本無矛盾對立，本無差別。《大乘義章》卷一解釋說：「言不二者，無異之謂也。即是經中一實義也。一實之理，妙理寂相，如如平等，亡於彼此，故云不二。」

謂一切現象的體性、真如、實相、離一切差別相，無彼此之分，無主體、客體的二元對立，叫做不二或無異。

入不二法門，被大乘千經萬論強調為契證真如、獲得解脫的訣要。《信心銘》謂「真如法界，無自無他，要急相應，唯言不二」；《三論玄義》總結「諸大乘經以不二正觀為宗」。「不二」的極旨，是超越「二」與「不二」的分別，離言絕相、現證真如，乃菩薩見道以上的境界。如《維摩經》載，文殊菩薩讚歎以默然無言回答如何入不二法門問題的維摩詰居士「真入不二法門」。《大般若經·勝義瑜伽品》云：「若無二無不二者，即名得果，即名現觀。」

依正不二，為諸不二法門中特別重要的一門。天台宗九祖湛然撰《十不二門》論十種「不二」，其中色心不二、內外不二、自他不二門，實際上都可攝入依正不二門。所謂「依正不二」，用現代語言表述，即是生命主體與其生存環境密切相關、同一體性。這是佛家處理主觀世界與客觀世界關係、人與自然關係的基本立場。《華嚴經·世主妙嚴品》偈云：「眾生及國土，一異不可得，如是善觀察，名知佛法義。」謂善於觀察「依正二報」非一非異，非二非不二，是了知佛法義理的門徑。

佛法「依正不二」論與婆羅門教、道家、道教、儒學等諸家的「天人合一」論，有著某種共通點，都把入與自然看作一個整體，這是東方古代文化的優秀傳統。佛法「依正不二」論，又有其不共於諸家「天人合一」論的深沉內涵。

面對此弊病叢生、危機四伏的現代社會，不少東西方文化菁英，都為人類的未來深深憂慮，切感人類行將面臨毀滅的劫難，這是人類文化活動的惡果，是近代西方文明征服自然，以發展物質財富的路線必將導致的結局。東方傳統的「天人合一」觀，被公認為蘊含有堪以針治時弊、挽回劫難的智慧。就此而言，闡揚東方傳統思想中意蘊最為深厚的佛法「依正不二」論，具有重大現實意義。

二、依正不二與環境生態

依正不二，係從佛法基本原理——緣起法則——觀察世界而得出的結論。從緣起論看來，世界是一個由各種條件組合而成的多層次的動態結構，其中一切現象皆互相關聯、互相依賴，牽一髮而動全身，「隨去一緣即一切不成」（《華嚴一乘教義分齊章》）。世界成立的最基本關係，是色、受、想、行、識——「五蘊」——終歸為物質與精神，或身、心、境三緣的合集，亦即眾生與其生存環境、主體與客體的結合。

佛經中比喻五蘊或身、心、境三緣和合而成世界萬象，有如三捆蘆葦互相支撐而得豎立：隨去其一，餘二即倒；隨去其二，餘一即倒。這是顯而易見的事實：我等眾生的生存，須從外在環境（「器界」或「器世間」）不斷攝取空氣、陽光、水、食物等，須有藍天白雲、綠樹青山、花香鳥語等適意的色、聲、香、味、觸愉悅身心。佛典指出：「皆依食住」為一切眾生的基本特性。我等眾生，實為自然界的一部分，與自然界息息相關，須與難離，如同魚兒離不開水。

另一方面，世界若離了我等眾生，便無價值可言；離了人類的勞動創造，世界也不會呈現出如此這般的情況。

若從六道輪迴的無盡歷程看，則世界萬物，皆曾作過我等眾生的身體。《梵網經》卷下言：「一切地水是我先身，一切火風是我本體。」

即從當下看，我與自然，便處於物質、能量、資訊等念念不斷的交流代謝中：我在不斷地吸進外界的空氣等，使我自身的每一細胞在不斷地新陳代謝；我排出的廢氣、糞尿等，滋養著地上的草木禾稼……。欲圖在我與自然之間劃分出一個明顯的界限，實屬不易，

而且是越觸及內在層次、微觀層次、本質層次，便越難分割。

大乘佛學諸宗，都從強調緣起關係中「心識」起主樞、決定性作用的角度著眼，論證世界與眾生「體性是一」，根身器界，終歸為眾生心識所變造。大乘法相唯識學，從破除眾生割裂主客聯繫、重物輕心的偏執出發，說「三界唯識、離識無境」：眾生所見所執的外境，終為自己心識變現，乃自心底層阿賴耶識的相分所攝。每一眾生各各有阿賴耶識，各依此識相分變現出自己受用器界「本質塵」（外境的實體），即大家共見共用的「客觀世界」。大乘性宗，則以眾生心識之體性真如心、如來藏性等一「絕對心」為世界萬物的體性，說身心世界、依正二報、眾生諸佛，皆是此唯一「絕對心」的顯現。湛然《十不二門》說：「依正既居一心，一心豈分能所？雖無能所，依正宛然。」

謂依正二報雖以絕對一心為體性，本無主客之分，而又顯現為宛然分明的主體與客體。湛然另一名著《金剛錫》有云：「阿鼻依正，全處極聖之自心；毗盧身土，不逾下凡之一念。」

說凡夫眾生即便是地獄囚徒的依正二報，無不出於諸佛之大心；諸佛的莊嚴身相與清淨佛土，具足於凡夫眾生的一念。既然宇宙萬象皆一真如、一絕對心的顯現，而真如其大無外、其小無內、無所不包，故宇宙一一微塵中，皆包含了全宇宙的一切。《華嚴經》有謂：「一一塵中有，十方三世法」、「一一塵中有，無量種種剎」。

從依正不二出發，佛教對生存環境十分愛護：戒律規定僧尼不得隨意砍伐樹木，菩薩戒規定佛弟子不得焚燒山林。《楞嚴經》列土木金石為眾生之一類，名「無想揭南」。該經卷六說：「清淨比丘及諸菩薩，於歧路行，不踏生草，況以手拔！」

天台宗九祖湛然等，主張「草木無情皆有佛性」，那麼當然應



濫墾濫伐，嚴重破壞自然生態。

該像愛護有情眾生一樣愛護草木土石了。中國佛寺素有育林護山、綠化環境的優良傳統，至今尚可見寺院多是林木扶疏、景色可人，不少僧尼被政府部門評為護林育林模範。

針對生存環境被嚴重破壞的迫切問題，一門以自然科學方法研究人與生存環境關係的科學環境生態學，應運而生。這門科學的研究成果證明：人類與自然密切關聯，組成一生態系統，這一生態系統中的生物與非生物、生物與生物之間有著物質、能量、資訊頻繁的交流迴圈，保持著結構與功能上的動態平衡，其中任何單元動態平衡的破壞，都會牽動整個生態系統，引起一連串的連鎖反應。

自然界的太陽、月亮、大氣、水、植物等，與人類的生理、心理活動密切相關：如太陽活動的活躍，會導致大氣層電離程度、地球磁場、光偏振及氣候的改變，危及老弱病人群；月亮的圓缺與潮汐和人的心情尤其女性的情緒有關；宇宙射線和臭氧層空洞的增大，會刺激癌細胞生長、加重肺結核病情；臭氧層變薄，使到達地面的紫外線增加，會損害人的視力；森林、樹木放出的氧氣和大量負離子，有益於人的身心健康，樹木還能吸收塵埃、噪音、淨化空氣，等等。環境生態學為東方傳統的「天人合一」論、佛法「依正不二」論提供了有力的論據。佛法的依正二報同一體性，在其最深層次本無差別之說，也被現代物理學等科學新成果所證實。

量子力學之父、奧地利物理學家施洛丁格據其研究成果認為：「主體和客體是一體的。不能說用最近的物質科學的成果已將二者的界限打破，因為這種界限本來就不存在。」

心理哲學家簡·威爾伯的《意識譜》認為：宇宙萬物「在最深的底層，是心的唯一「世界」。當代許多氣功、瑜伽修煉者，都從功境中直覺到人身氣場與天地、樹木等環境氣場的交流互動，感到人與自然渾然一體，提出了以「人與自然和諧」為宗旨的「大氣功觀」。

近三百年來，科學技術在經濟競爭的驅動下突飛猛進，推動了社會的飛速發展，極大豐富提高了人們的物質生活。然而，瘋狂榨取自然，難免破壞環境生態，遭受自然報復，恩格斯在研究早期資本積累時，便曾論述過這一問題。時至今日，環境生態問題已十分嚴重，統計數字令人觸目驚心：全球每年消失 1,100 萬公頃森林和 2,100 萬公頃耕地，有 600 萬公頃土地沙漠化，4,500 億噸廢水、污水洩入江河湖海，1,500 萬人死於水和環境污染……。空氣、水、農作物的污染和噪音的危害遍及全球，臭氧洞、「溫室效應」、南北極冰雪融化及大氣層化學污染所醞釀著的大爆炸，使人類面臨失去「球籍」的生存危機。中國環境生態問題更為嚴重，自然界已向人們發出道道黃牌警告。不少人已清醒認識到問題的嚴重性，呼籲「救救唯一的地球」；政府和有關部門也在設法解決，但事態還在繼續惡化。

解決這一問題，根本在於使每個公民都具備高度的環保責任心，自覺保護環境。就此而言，弘揚傳統的「天人合一」論（包括佛法「依正不二」論），使人們從世界觀上認識到人與自然的整體性，是十分有利於環境保護的基礎工程。人口密度極高的日本，環保成績十

分出色，森林覆蓋率高達國土面積的 65%，這與日本國民深受佛法「依正不二」、儒家「天人合一」思想的浸潤，是很有關係的。

三、眾生平等與動物保護

環境生態學的一個重要課題，是人與其他生物特別是動物的關係。人類自詡為萬物之靈，傲視智力低於自己的動物，肆意殘殺、吞食、奴役。《聖經·創世紀》還為人類的這種動物性行為提供了神學依據，說上帝按自己的形狀創造出人，「並且讓人去治理海裡的魚、天上的鳥、地上的家畜和野獸、爬蟲」。隨近代文明的推進，動物日益失去其賴以生存的地盤，或被人大量屠殺，或因環境汙染而難以存活，許多種類瀕臨滅絕。江河湖海中的動物在不斷減少，不少城市已很難聽到鳥鳴蟲啼。

據生態學的研究，動物與人，皆處於同一生態系統中，這一系統中某些種屬的消滅，會破壞整個系統的平衡，使整個系統全面衰退。生物學家海克爾等早就指出，人與動物同處於一個生物鏈中，處於進化進程中的相鄰階段，在本質上並無多大區別。動物皆具感覺、情識、意志，皆貪生畏死，各有其傳遞資訊的方式，不少動物甚至表現出高於人類的道德。很多動物極有益於人類，是人類生存不可缺少的友伴。殘殺、虐待、奴役動物，用牠們的屍體來填充自己的肚子，披戴其皮毛，對於具高智慧、高科技的堂堂人類來說，無論如何總不是一件體面的事。如若有高於人類的文明生物也像人類對待動物一樣對待人類，人類應作何感想？

保護動物的重要性，已為人類所認識，許多國家都把保護益鳥益蟲、禁止捕獵珍稀的野生動物列入法令，國際輿論在譴責獵象捕鯨。然而，人們為獲利而捕獵野生動物，甚至違法捕獵珍禽異獸的



人類對生態環境造成的破壞，已危及其他物種的生存。

現象，仍然屢禁不止。

從保護動物、維持生態平衡的角度看，佛法在人類文化中，可謂愛護動物的典範。佛法高唱眾生平等，教誡佛教徒「以慈眼等視一切眾生」，一切眾生即包括屬於畜生的動物在內。佛法說，在無窮無盡的六道輪迴中，每個人都曾做過畜生，若不行善修德，今生雖暫為人，來生難免不做畜生。《楞嚴經》謂：「羊死為人，人死為羊。」畜類，實為人類的墮落退化。佛菩薩也常化身為畜類，以利益、度化眾生。釋迦牟尼佛多次講他宿世行菩薩道時，曾為象、鹿、魚等動物。畜類愚痴無智，生命價值自不如人，但與人一樣知痛癢、有情識、樂生惡死。從體性上講，「一切眾生皆有佛性」（《涅槃經》），凡有情識的眾生本性平等，都有成佛的可能性，甚至可說是未來諸佛，畜類、動物也不例外。

佛教嚴禁佛教徒殺害、奴役、虐待動物，出家、在家各種戒律，

《人間佛教》學報·藝文 | 第五期

都以不殺生（包括殺害動物）為根本重戒，說犯者死後墮入地獄、餓鬼、畜生三惡道，還要受被殺的反報和來世做人短命多病的餘報。在家戒規定在家佛徒不得從事漁獵屠宰等殺生的職業，不得畜養狸貓，不得備網罟釣具等殺生之器。出家戒對不殺生及護生的規定更為細微：如規定僧尼須備漉水囊以過濾食用水，經宿之水不濾而飲、疑水中有蟲而飲，皆屬犯戒，有虎狼獅子乃至螞蟻的住處不得住等等。大乘《楞伽經》、《楞嚴經》還禁止修大乘道者食肉，《梵網經》列不食肉為菩薩戒中的輕戒之一。

不食肉的出發點，是慈悲戒殺，《佛說獅子素馱婆王斷肉經》云：「一切眾生從無始來，靡不曾作父母親屬，易生鳥獸，如何忍食？夫食肉者，歷劫之中生於鳥獸，輾轉償命。」

戒肉素食，為漢傳佛教的一大傳統。釋迦佛前世修菩薩道時，在山中坐禪，鳥於其頂髻中做巢孵卵，他因怕卵墮傷雛而端坐不動，直到鳥雛生羽，樹立了護生戒殺的榜樣。大乘教導修菩薩道者，對畜類亦應慈悲如父母妻子親屬，憫其愚痴痛苦，發願度脫。《梵網經》菩薩戒規定：「若見牛馬豬羊一切畜生，應心念口言：『汝是畜生，發菩提心！』若不如是，犯輕垢罪。」

大乘六度中的布施度，應布施的對象便包括了畜生。釋迦佛宿世為薩埵太子時，因救餓虎而捨身的故事，成為菩薩捨己救眾生的楷模。《優婆塞戒經》卷五說：「若施畜生得百倍報。」又說：「若能至心生大憐憫施於畜生，專心恭敬施於諸佛，其福正等，無有差別。」

大乘還提倡放生、護生，《梵網經》菩薩戒規定：「若佛子，以慈心故，行放生業，……教人放生。若見世人殺畜生時，應方便救護，解其苦難。」

大乘佛教界，尤其是漢傳佛教界，歷來重視放生護生，很多寺院設有放生池，禁止在寺區漁獵屠宰，經常舉行放生活動。佛教界還編印過不少勸人戒殺護生的宣傳品，如弘一法師、豐子愷等合作的《護生畫集》，以詩、書、畫、歌曲結合的形式宣傳戒殺護生，流傳頗廣。

佛教教義和行為規範的推廣，在保護動物方面能起十分有效的作用，是不言而喻的。

四、自他不二與社會生態

從環境生態學新近分出的「社會生態學」，研究的是社會環境與人們生活的關係。社會環境，包括經濟、人口、教育、交通、能源、社會福利、公益事業、道德狀況、社會風氣、社會心理氛圍等，實際上也是人們生存所依賴的至為重要的「依報」。社會環境雖然是人類文化活動的作品，卻異化為一種客觀的外在力量，與文化創造者自身形成種種矛盾。社會生態的失衡，已成為危及現代人健康生存的嚴重問題。能源枯竭、人口過剩、生活節奏過快、道德淪喪、人情冷漠等陰雲瀰漫全球，吸毒、酗酒、自殺、性變態、離婚等社會病日趨嚴重。處於社會轉型進程中的今日中國，社會生態失衡問題尤為突出，貧富兩極分化，貪贓枉法、坑蒙拐騙等不正之風腐蝕著社會肌體，拜金主義、享樂主義、個人主義氾濫成災，犯罪事件充斥新聞，人際關係商品化、冷漠化，價值失範，道德退化，人民心態躁動不安。

社會生態的平衡、各種社會問題的解決，牽涉到政治、經濟體制、法制、文化教育等多個方面，主要屬國家、政府的職事。但正確的主導思想實起關鍵性的作用。為此，須提高全體公民保護社會

《人間佛教》學報 · 藝文 | 第五期

生態、創造良好社會環境的自覺和責任心。就此而言，弘揚佛法「依正不二」的思想，自有其啟迪人智、教化民眾的現實意義。

佛家處理人際關係的主導思想，是建立於緣起法則基礎之上的「自他不二」論。以緣起法則觀察人和社會，可見人的存在，就社會層面而言，是處於社會關係大機體中的因緣所生法：每個人的生存，都有賴於他人和社會；每個人的活動，必影響於他人和社會。每個人都與他人互相依存、密切關聯、體性不二，謂之自他不二。他人皆是我生存之所依，為我依報的重要部分，我也是他人依報的一部分，可謂依正不二，也可叫做「正正不二」。用社會生態學的概念說，每個人都處於一個社會生態系統中，為社會生態系統的構成單元，社會生態的失衡會危及每個人，每個人都負有維持全社會生態平衡的責任，每個人的不正行為都會影響社會生態，影響他人，導致社會生態失衡。

這一道理不難從生活中領悟：我人從十月處胎、呱呱墜地到長大成人，離不開父母的養育，佛經中因而常以父母子女喻因緣和合，如《大法鼓經》卷上云：「如由父母而生其子，母則是因，父則是緣。」

這種養我、育我的因緣，可從父母推及於種田供我吃飯的農民、



一切眾生在漫長生死輪迴中，彼此都可能曾為父母妻子眷屬。

做工供我穿衣住房用具的工人、科學技術人員、教我知識德行技術的老師、為我維護安寧的軍人和員警……乃至於社會全體、人類全體。每個人的勞動工作，都在為他人、社會作貢獻，若失職，便會損害他人利益，損害社會環境。

佛法還從父母子女的依存關係繼續推，從空間上推及於宇宙所有眾生，從時間上推及於無始無盡的過去未來，說一切眾生在生死輪迴的漫長歷程中，莫不皆曾為父母妻子眷屬，因此應視一切眾生如現在父母。《大乘本生心地觀經·報恩品》云：「一切眾生輪轉五道，經百千劫，於多生中互為父母，以互為父母故，一切男子即是慈父，一切女人即是悲母。昔生生中有大悲故，猶如現在父母之恩，等無差別。」《瑜伽師地論》教誡菩薩行者應「於諸有情，深心發起一子愛俱平等之心」。

報恩盡分，為佛教諸乘法所說為人的天職。盡分者，身為社會一分子，應在家庭、社會中盡到職分，起碼從事有益於自他、社會的正當職業，精勤工作以供養父母妻兒。父（母）子（女）、夫妻、親戚、師生、朋友之間各盡到應盡的倫理責任。為國主者，應以正法治世，導民向善。這在多種佛經中有詳細開示。《長阿含經》卷二等載，佛推崇以「數相集會，講議正事」等七事民主治政的跋祇國為合理政治的典型。

佛教將教導民眾共同發心，建立合理的、理想的社會環境引為己任。大乘提出的「莊嚴國土，利樂有情」的口號，集中概括了佛法的這一宗旨。「莊嚴國土」，即建設理想的美好社會。佛教對這種理想社會的建成滿懷信心，《彌勒下生成佛經》中描述未來理想的人間社會，具足種種依正莊嚴：國土富庶，無災荒厄難，地生軟草，出自然香稻，樹生衣服，花果常滿，城市為七寶所成，名花充滿，

好鳥翔集，人民皆自然行善，壽長八萬歲，相貌端嚴，和平安樂，皆大歡喜……

佛法自他不二、報眾生恩的思想，對於提高民眾的社會環保意識，建設良好的社會環境，顯然十分有利。佛教所設多種行為規範，都有針治現代社會弊病的效用，如不邪淫戒可針治縱欲主義、性變態；不妄語戒可針治詐騙偽冒；不偷盜戒可針治扒竊、貪汙、賄賂；不飲酒戒可針治吸毒販毒、酗酒、吸菸；不殺生戒可針治戰爭、殺人；報恩、布施之說可號召人們盡職盡責為社會努力奉獻。一個社會裡信仰、認同佛教，自覺按佛法戒律約束自己行為的人多了，這個社會的生態必然較為平衡，社會環境必然較為適意，這大概是不證自明的道理。

五、心淨土淨與文明建設

佛法「依正不二」論給予現代人最深刻的啟示，在於它強調依報莊嚴、社會淨化的關鍵，是人心的淨化與莊嚴。《維摩經》「欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨」一語，集中概括了佛法這一思想。用現代語言來講，佛法認為，精神文明建設是物質文明建設和理想社會實現的關鍵和主導。

依正二報，從佛法看來都是眾生所造身口意業必然感得的果報。生存環境（依報）屬於業力所感五種果中的「增上果」（作用特別強的一種果）。經論中說，行不殺生等十善，能感得外物美好莊嚴、樹木花草光澤瑩潤、果實飽滿富有營養、風調雨順、環境潔淨優美、居處平正適意等增上果；反之，若行殺生等十惡業，則感得生存環境惡劣、飲食不佳、果實不熟、乾旱少雨、所居之處穢惡不淨、行住之處多險阻坎坷荊棘毒刺沙石瓦礫、土地乾涸鹽鹼、多天災人禍

及毒蟲猛獸等增上果。

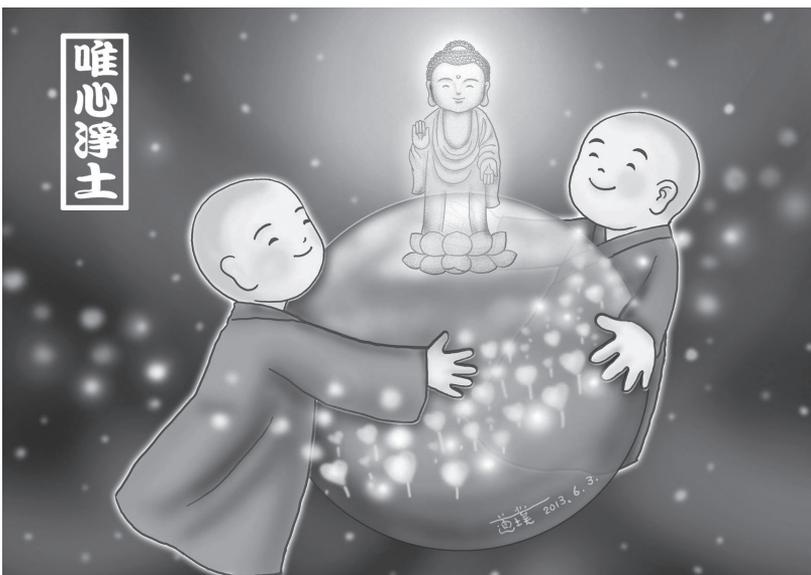
《業報差別經》說：「若有眾生於十惡業多修習故，感諸外物悉不具足。」一個國家、地區的人民精神境界低下、作惡者多，其自然、社會環境一定是汙穢惡濁。

依報為眾生業力所造，而業則從心而起，故依報終歸為自心所造。《華嚴經·世界成就品》謂：「隨心造業不思議，一切剎海斯成立。」《心地觀經》卷一謂：「心有大力世界生，自在能為變化主。」佛家千經萬論，都強調心是世界的創造者：國土的清淨與汙穢，悉由依止它生存的眾生之心所決定。

《心地觀經·厭捨品》云：「心清淨故世界清淨，心雜穢故世界雜穢。」同一個世界，在諸佛的清淨心中，現為清淨莊嚴的佛國淨域；在眾生汙染的心眼中則現為五濁惡世。世界的面貌，隨眾生心而呈現，隨眾生心而轉變，如《華嚴經·世界成就品》所說：「染

汙眾生住故，世界海成染汙劫轉變；修廣大福眾生住故，世界海成染淨劫轉變。」若無量眾生悉發菩提心，修菩薩行，力行眾善，無私奉獻，便可轉消劫難，令人間淨土早日實現。

既然國土清淨在於人心清淨，國土莊嚴在於人心莊嚴，則



心淨國土淨。(道璞法師/繪)

人心之淨化與莊嚴，便應為人類文明建設的首務和重心。通過淨化、莊嚴人心而「莊嚴國土」、「淨佛國土」，是佛家所定文明建設的基本路線，儘管佛家對物質文明建設並不忽視，但其所重無疑在於精神。

所謂「淨佛國土」，包括兩個方面：一是行菩薩道者自身進行精神修養，「自淨其心」；二是主動地帶動大眾一起淨化自心，力行眾善，以建造理想世界。從《雜阿含經》等所載，佛陀教誡在家弟子必須修十六法帶動眾生共同修行、修四攝法攝取人們同趨善道，到大乘《大寶積經》等規誡菩薩「隨所住處為眾說法」，佛教將帶動眾生自淨其心、力行眾善，規定為佛教徒必須盡的義務，這是佛教諸乘諸宗一貫的宗旨。大乘尤其強調，帶動眾生以淨佛國土是成佛的必由之徑、必備條件。

《摩訶般若經》卷二十六說：「菩薩摩訶薩不淨佛國土，不成就眾生，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」不僅須清淨莊嚴（美化）自己所住的國土世界，而且要清淨莊嚴盡宇宙所有的國土世界，為此而奮鬥不息。《華嚴經》謂「嚴淨一切世界盡，我願乃盡」，此乃一切菩薩行者的宏願。阿彌陀佛在菩薩地為建造理想世界，而具足五劫思惟方案，「一向專志莊嚴妙土」，終於建成西方極樂世界，成為佛教莊嚴國土的榜樣。

過於畸重物質財富創造，而忽略精神田園的近現代西方文明，已造成危及人類存在的諸多弊病。物質生活是大大提高了，但人的道德水準並未隨之提高，反而有人愈來愈不像人的趨勢。人們的心靈並未因物質生活的滿足而滿足，在滿足了物欲及自我實現欲之後，仍感痛苦失望、迷惘不安，這被當代不少學者歸結為西方各種社會病的根源。一切朝錢看、全民下商海所導致的精神退化、文化沙漠

化、國民形象醜陋化，其報應之速更如空谷回音。面對當今現實，重宣佛陀遺教，大概會警醒人們反思文明功過，重視精神文明的建設。

在精神文明建設方面，佛法不僅有依正不二、心淨土淨等理論，而且有其價值觀念、行為規範和三學六度等淨化人心、莊嚴國土的操作技術，最為寶貴的是其作為佛法心要的「諸法無我」的智慧。這種智慧專治各種社會問題、精神疾病的根荖——以假我為中心的個人主義，這是佛法獨擅的特效藥方。以此藥廣施社會，再加上其他有益於世道人心的各種文化營養的滋補，扶正祛邪、助陽驅陰，以精神文明領先，帶動物質文明，則國土莊嚴有希望早日實現。



大家一起來守護美麗的地球！