

聞法歡喜讚，乃至發一言，則為已供養，一切三世佛，是人甚希有，過於優曇華，

——妙法蓮華經方便品第二

員人館圖徵誠

學歷：大學圖籍系畢業
 經歷：1. 有兩年以上實務經驗者。
 2. 有佛學基礎者尤佳。
 有意者請寄履歷(附照片)、簡傳至高雄縣鳳山市漢慶街60號紫竹林精舍見法師收，或以電話(07)七三三三九一一二詢問。

行政院新聞局登記局台誌第四四八號
 中華民國七十四年2月20日創刊

香光莊嚴

中華郵政特准掛號認爲雜誌交寄

第 21 期
 第 1 季

Glorious Buddhism

發行人：釋 惟 覺 60406
 編輯：釋 惟 覺 60406
 地址：高雄縣竹寮鄉內埔村49-1號
 電話：(05)2541267
 郵政劃撥：03308694
 Buddhist Institute
 Hsiang-Kuang Convent
 49-1 Hsiycho, Nei-pu
 Chu-chi, Chia-i, 60406
 Taiwan, R.O.C.
 印刷：弘 國 印 刷 廠
 高雄市中區建興路743號

新學期 新希望

香光尼眾佛學院開學

【佛學院訊】香光尼眾佛學院七十九學年度第一學期開學典禮，於國曆二月二十日在禪園講堂舉行。是日清晨八時，典禮在莊嚴肅穆的三寶歌中揭開序幕，除學院三藏部與專修部等五個年級學生出席外，研究所的研究生及歷年畢業的部外，研究員也參加了這項典禮。

典禮中，教導主任自運法師向大眾報告：香光尼眾佛學院自民國六十九年創辦以來，在院長悟因法師的領導下，累積了十年的教學經驗，如今即將邁入第十一學年度，正是另一個成長階段的開始。經由教導處的審慎籌劃，本學期上課時間自二月二十一日開始至七月二十日，除固定的早晚課課外，另有：

(一) 教理方面——課程開有法華經、金剛經、唯識、佛經、沙彌律儀等，兼涉經、律、論三藏部及相關的文課程。上課以長階段的開始，經由教導處的審慎籌劃，本學期上課時間自二月二十一日開始至七月二十日，除固定的早晚課課外，另有：

(二) 行持方面——

沈家榮居士演講

● 講題：金剛經與西方極樂世界
 ● 時間：五月五日(晚間)七時三十分
 ● 地點：省立嘉南大禮堂
 ● 主辦單位：香光尼眾佛學院
 ● 協辦單位：嘉義安慧學苑

佛的陀基本法輪

(上承第四版)

的習性而設的。古德曾說：「菩薩畏因，眾生畏果」，我們對於自己的身心或是發生於周遭的事物通常是比较容易感受及了解的，厭離苦果亦是人之常情，因此從目前我們所能感受到最深的——苦果說起，然後分析造成苦果的原因，更爲了要使人欣慕解脫的境界，而先說涅槃，才又說如何達到涅槃的方法，這是佛說法的善巧方便。

因此，我們修學佛法想要得到真實受用，唯一的方法就是必須先確信苦、集、二諦，如果對苦、集、二諦看得尚未清楚，無法了解世間的真相，又如何找到用功下手的方法呢？只因爲要與不要都不知道！

我之所以如此說，最主要的目的便是想提醒大家，唯有先認清生命的本來情況，才能知道要信佛、要學佛、人爲何而來，這些都必須自己親自去體會、去咀嚼，有了這一層的認識，對佛法正知見的確立會有較穩固的基礎。

所以說苦、集、二諦不修六度，也是修四聖諦的，我們可以從四弘誓願中看到這個消息：

不生無邊愛順度——緣於對苦諦的體會。
 煩惱無盡誓願斷——緣於對集諦的了解。
 法門無量誓願學——是對道諦的踐行。
 佛道無上誓願成——成就圓滿的滅諦。

因此，四聖諦不僅是自我的解脫，最後是要一切眾生也都能解脫，這就是菩薩道和四弘誓願。我們信佛、學佛，了解四聖諦，所應建立的即是一種大乘進取的人生觀。

大家今天能有福親聞佛法，我謹以佛的基本法輪——四聖諦供養大家，希望每個人都能儘量地敞開胸懷汲取佛法的養分，在學佛的旅途中不拘大小、小乘之說的隔礙，發大心踐行四聖諦，共成佛道。

佛的陀基本教法

爲什麼說四聖諦是佛的陀基本教法？有人說四聖諦是佛的專爲聲聞行者開示的法門，其實，四聖諦是貫徹一切大小乘佛法的。如果從緣覺所修十二因緣法的生滅門來看，無明緣行，行緣識，識緣名色……一直到老死的整個生命相緣相生的過程，便是對苦、集、二諦作了一個很詳細的註腳。而我們常說的菩薩行者所修的六度——布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，以及四攝法——布施、愛語、利行、同事，皆是由四聖諦中的道諦所攝，所以四聖諦法並不限於聲聞行者所修。但爲什麼一般會說四聖諦法是聲聞人所修？那是因爲聲聞行者在苦、集、二諦的觀察與道、滅

住僧 住戒 住法佛

黎闍阿止依夏結請禮

【本刊訊】香光寺住持悟因法師，於二月中旬前往南投埔里圓通寺，禮請上道下海老和尚爲今年結夏安居依止阿闍梨，並向老和尚請教。

老和尚對於香光尼眾，能以正法久住爲前提，年年如法結夏，策勵僧眾精進道業，並且普及信眾，甚表讚許。又語重心長的勉勵爲教界尼僧多努力開示說：持戒不僅在執守戒條而已，更要從身、口、意三業自我省察，因此僧團的日常生活，一舉一動不被重視，以爲財富一

投入莫不在戒律威儀當中有，權位在握，倫理即可不必重視，事實恰恰相反，富更要好禮，才能擁有，才能享用。因此，治本之道在各界要共同負起責任——倫理重建。

另外就今年結夏的時節問題，老和尚說因今年農曆閏五月，所以不論前、中、後安居，結夏期間都是四個月，也是自農曆四月十六日(國曆五月十日)至七月十五日(國曆九月三日)止共四個月。

【本刊訊】高雄紫竹林精舍將於國曆四月十四日至二十六日啓建一年一度的「慶祝佛誕法華護國祈安法會」系列共修活動，希望乘著佛陀開示法華經的悲懷，提供社會大眾經由宗教法門的修持，澄淨身心，自信仰中昇華生命內省的力量，進而踐行清淨和諧的生活。

此次法會中共修的內容如下：

四月十四、十五日舉辦「齋戒安居營」，分國、台語二期，以學習受持八關齋戒爲主。八關齋戒是八條使人熄滅貪、瞋、癡三毒的方法

送一份法喜到人間

「香光莊嚴」是一份傳遞佛陀教育的隨性刊物，發行至今已進入第二十二期，發行量已近兩萬份，面對日益增加的印刷費和郵資，我們竭誠邀請您能發心定期贊助，送一份法喜到人間，滋潤渴望佛法的心靈，共創人間淨土！

香光莊嚴雜誌社 敬啓

楔子

人該當去追求「真正的自由」——積極的、理性的、有秩序的、有安全感的、和平幸福的、和更高自由的自由。

近二年來，觀察台灣社會各方面的亂象：「老」、「少」的對立，「新」、「舊」或所謂「民主」與「保守」想法的互不相容，有些人掛個外國「X士」的招牌，在國會獻醜卻也不覺得自己的膚淺無知（其實所謂「X士」，除了表示完成某種學習歷程之外，並不另外代表什麼意義），也有受過神學院宗教洗禮的人，竟然撤掉元首宴客的飯桌，而更以荒謬的所謂「狀況倫理」來「理由化」。

具有很大教育功能的報紙等傳播媒體，處處可見記者們的「生花妙筆」，把人物或事情先以自己主觀的想法劃分為對立的兩派或兩邊，然後再寫小說的筆法，訪談感，最後再以寫小說的筆法，並加上已超出記者職責的評論，製造許多本來不是對立，卻不得不也隨著「輿論」而變成對立的事件。編輯們的新聞標題與武俠小說標題的措詞用語竟沒什麼兩樣，專以一些「生動」的字眼來暗示讀者也跟著「起動」。

政治人物的無明爭奪，不倫不修，整個社會就掉進了黑闇的漩渦裡，亂象叢生而束手無策，不禁使人懷疑儒教傳統的謙讓美德，佛教的智慧、慈悲的教導，今天都消失到那裡去了？這就是一種「染法薰習」造成的結果（苦果）。這種社會現象，其實已是很嚴重的社會問題（精神污染的嚴重性不亞於環境污染，是一種很大的公害），都與倫理有關，都必須加以倫理的教育予以糾正的！

今天的社會，倫理荒廢、混亂，無論政治人物、新聞工作人員……等，幾乎都不重倫理，甚至不認識倫理，這已經不能只用社會轉型期的「陣痛」現象來看，輕易地以為「陣痛」一下子自然就會過去，那是沒有真正意識到這種社會問題與現象實在是在倫理的問題未得到安頓所致。而倫理問題是越放置越混亂、越荒廢，若不去自覺，不去努力，倫理是建立不起來的。例如與倫理有關的「自由」的問題，一般人只知道追求「解放的自由」——從專制的不自由得到解放，解除自由的障礙。這種「解放的自由」是消極的、感性的自由。這種只有解放感的自由，會變成放縱、無規律、無秩序，誰也不怕誰，終將造成社會的混亂、瓦解。

佛敎思想與倫理學

(一) 倫理學

陳進福



從佛敎的觀點，嚴莊的慧德福立建，進精修策的理論是即。

「以及做為實際道德、法律等規範的原理之「倫理」等不同概念。因此，「倫理」、「道德」、「人倫」這三個用語，有時也把它看做具有共通的意義（同義語），而不加分別地使用。其實，嚴格地說，這三個用語，不但其特徵、三者可以說是一二三而非一三三，非一三三而一三三。以下我們就統以「倫理」這個名稱來說明。

倫理與人類社會

無論時代如何變遷，社會存在的根本道理或秩序，亦即所謂「人倫之道」，是永遠不可缺、須臾不可離的。

西方的「社會學」

在學問研究方面，直到近百年，倫理學一向是哲學上所探討的很重要的部門。過去，哲學的三大部門是包括：①倫理學，亦即人生哲學或道德哲學；②美學，即研究刺激知覺或感情，使生起精神內面的快感，或解脫美的本質、現象及構造的學問；③論理學，即邏輯學（中國古時稱「因明學」），乃研究關於思考的形式、法則，或推理的方法的學問，亦即認識論。

古代中國社會的五常

中國人自古以來就很重視倫理（人倫五常），乃言五種「人倫」的「共同體」——父子、君臣、夫婦、長幼、朋友——之間不可變異、不可破壞（故謂「常」）的五種道理或秩序——「親」、「義」、「別」、「序」、「信」。可知所謂「倫理」，亦即「人倫之道」，是指「人間共同體」，亦即指「人與人之間的關係存在」——「根柢的道理或秩序」。「五倫」就是指維繫父子、君臣、夫婦、長幼（或兄弟）、朋友這五種人

倫理的主體是「人」

在這個世界上，只有人是唯一能自覺自己在意義的動物。「倫理」則是世間人不可須臾離的，當行當為大法。

倫理的概念

一般人對「倫理」的概念，不是偏於抽象的，就是看於舊觀念，覺得難行、不易親近。

欲知道何謂「倫理學」，必須先要知道什麼是「倫理」？一般人對「倫理」這一個概念或理念，不是偏於抽象的、思辨的，就是看於舊觀念，使既有定的見解，遮住了視線，而把「倫理」或「道德」、「人倫」的觀念，侷限在一種嚴肅、僵硬、刻板、狹窄的層面，如偏於教條或命令式的方面，以為「倫理」或「道德」、「人倫」是只有什麼嚴肅的特殊意義，好像非一本正經不可，令人覺得是很難行，很不易親近的東西。

在西洋倫理學的根本概念中，「倫理」(ethics)、「道德」(moral)、「人倫」(social ethics)這三個用語（由於最後一語在西洋是德文特有的，故在這裡皆以德文標示），在語源上本來有一個共通的意義，即皆具有「習俗」(一個人的習性、社會的風俗)或「慣例」(風氣、作風、例行、實踐等)的意思。後來由於社會的變遷、進步，以及個人的自覺，為了適應日益複雜的環境，才由「習俗」或「慣例」的意義，漸漸分化、擴大，而演變發展為：屬於個人人格的信念與實踐的「道德」；屬於保障、約束人權與維護社會共同秩序的「法律

「倫理」這個東西，對當社會

存在，必須重視人與人之間的關係，所謂「人」是「關係存在」的意思）等幾個與「倫理」有密切關係的根本概念，從字義和意義上，去加以深切的體認，以明倫理的主體的「人」，亦即吾人自己與「世間」(或人間、人間社會)的相涉關係。若能先理解人是「自」、「他」、「世人」所構成的「世間」中的人，不能離開「世間」而存在，同時，這個「世間」(或人間、人間社會)是「人的世間」，沒有人就沒有所謂「世間」，換句話說，即若能先體認到人是「關係的存在」，是「相依的存在」，這樣就可明白何以「禮記」中謂倫理是「人倫之道」的所以然了。

在古時的封建社會中，人際關係單純，只說到五種人際之間，亦即只注意到五種「人間共同體」(包括血緣共同體、地緣共同體、利益共同體等)或「共同社會」的根本道理或秩序，就可以維繫那個共同體和整個人間社會的存在了。但是現代社會，由於個人的自覺，人與人之間的關係，比過去複雜，自然也就有必要再建立其他的秩序或理念，來維繫或調適。然而無論時代和社會如何變遷，潮流如何改變，人間共同體亦即共同社會存在的根本道理或秩序，所謂「人倫之道」，是永遠不可缺，須臾不可離的。所以現在世界上愈是進步的國家或社會，愈是懂得重視倫理(重視道德、法律、人權等，亦具同樣的意義)。

在學問研究方面，直到近百年，倫理學一向是哲學上所探討的很重要的部門。過去，哲學的三大部門是包括：①倫理學，亦即人生哲學或道德哲學；②美學，即研究刺激知覺或感情，使生起精神內面的快感，或解脫美的本質、現象及構造的學問；③論理學，即邏輯學（中國古時稱「因明學」），乃研究關於思考的形式、法則，或推理的方法的學問，亦即認識論。

現代由於學問的細分(分工)，「倫理學」才獨立為叫做 ethics 的學問來研究。過去在西洋，例如在亞里士多德的著作中，也是將 ethics 與 politics 合為一本書的二部份。由於這二部份在內容上，具有不可分割的密切關係，所以便共同構成亞里士多德的 politics 一書——當時亞氏本人就稱其為「人的哲學」(下轉第三版)

- 助印芳名: 參仔元整, 林麗珠, 徐明月, 壹仟元整, 蔡光華, 梁慧麗, 林淑華, 郭榮清, 林怡伶, 梁佰元整, 蔡鴻英, 馬裕登, 陸佰元整, 無名氏, 曹明宗, 盧瑞月, 林淇水, 陳高華, 陳素娥, 陳慧潔, 邱依恩, 伍佰元整, 謝宗哲, 卓淑鳳, 黃君原, 黃恕, 吳瑞月, 林淇水, 陳高華, 陳素娥, 王正義, 劉燕光, 劉麗禎, 楊文炳, 邱炳宜, 蕭淑玲, 邱純歡, 林宜茂, 陳河舟, 黃玉英, 鄭金春, 鄭惠人, 李文瀾, 黃堂水, 沈逸民, 侯明森, 張來發, 楊員蘭, 吳修珍, 李春季, 尹文, 郭素雲, 尹琪, 郭昭岑, 周君憶, 莊炳錫, 貳佰伍拾元整, 陳宜彤, 范揚志, 謝天富, 黃瑞芬, 王璋翔, 蔡晚來, 劉偉傑, 古霖妹, 洪筠喬, 洪士殷, 陳俊銘, 洪士殷, 陳俊銘, 賀緯倫, 陳俊郎, 賀緯凱, 陳俊維, 郭淑華, 陳蘇平, 江劉來好, 壹佰伍拾元整, 黃明郡, 簡明印, 壹佰元整, 陳宜彤, 周如毓, 林成蔭, 黃梅香, 李子元, 李銀桃, 黃清, 李光興

我常常聽到許多同學說佛法浩瀚得像大海一樣，想要汲取卻不知用什麼方法，既然大家希望研究佛法，那麼必須在佛陀的一代時教裡找到根本的道理所在。

什麼是佛法的根本呢？那就是「四聖諦」。「四聖諦」為什麼是佛法的根本呢？如果你看過佛傳或對佛教的經典有一些印象，就可以知道，釋迦牟尼佛成道以後，最初在鹿野苑說法度憍陳如等五比丘，那時所轉的法輪就是「四聖諦」，至佛陀臨入涅槃最後的教誡——遺教經，所轉的仍然是「四聖諦」。縱觀佛陀的一生，自剛成道至臨入涅槃，所交代的都是「四聖諦」，這當中從阿含、方等、般若乃至法華、涅槃，一切大小乘佛典都離不開「四聖諦」。由此可知，佛陀的根本法輪就是「四聖諦」。到了今日，對我們而言，整個學佛的過程就是「四聖諦」的信、解、行、證的過程。

何謂「四聖諦」呢？就是苦諦、集諦、滅諦、道諦。「苦諦」就是真理，指真實不虛的道理。為何叫「四聖諦」呢？因為它是聖人所悟的真理，只要依這個真理修行就可以超凡入聖，以下我就逐一向大家介紹：

第一聖諦

世間的真理，無常即苦

第一個就是苦諦，有些人一聽到「苦」，便馬上聯想到苦難、痛苦，就以爲佛教是悲觀的、消極的、沒有希望的，其實大家是否曾經仔細想過「苦」到底是什麼？爲什麼佛陀要說「苦」是一個真理呢？

佛教的產生以及終極的關懷，便是解決人間的痛苦，既要解決人生的問題，就要

先看清世間的真相，「苦」就是佛陀對世間如實觀察後所提出來的真理。佛陀說「苦」，並不是否認人生有樂趣，相反地，佛陀承認人有各種物質與精神的喜樂，如家庭和睦——親子、人際之樂，資用具足——五欲攝受、使用之樂，生命長壽——

色力、健康之樂等等，可是這一切都包含在「苦」中，因爲喜樂是無常、變易不居的。所以說「苦」不是通常所說的苦難，而是「無常即是苦」。「無常」是世間的真理，「苦」亦是真理。佛陀所說的「苦」共有三種：

(一) 苦苦——指一般苦難的苦。
(二) 壞苦——由變易而壞所產生的苦。
(三) 行苦——見到諸法無常，而感過憤所產生的苦。

人生的各種苦難，如生、老、病、死、怨憎會、愛別離、求不得、憂悲苦惱……凡此種種都包括在一般苦難的苦(苦苦)當中。大家都還很年輕，說老、死似乎還言之過早，但是你們是否曾經想過死後要到那裡去，是否也會想知死去的親人或友朋他們到那裡去了？再近

點想，下一刻自己要到哪裡去，相信大家也會感到一片迷惘，這也是第一「苦」。年輕的你們目前最迫切關心的可能就是感情問題了，有的他喜歡我而我不喜歡他，有的我喜歡他，而他又不得情，這種苦也是沒來由的。個人的「苦」不說，再看

我們生活的環境，空氣污染、水源污染正嚴重地危害著人的健康。此外，青少年玩電玩、求刺激，只爲要掙脫升學主義的壓力。有人想不必工作只憑幾個號碼坐擁財富，卻換來大家不樂、六合不彩的結果，甚至

而而走險，以身相許於綁架、搶劫的刑案中，這些都發生在你我的身邊，人不僅有個人的苦，還得承受社會共業的苦迫。生活中快樂的感覺和境遇是無常的，不永恆的，它改變的時候，就產生了痛苦、苦惱。舉個例子，古人會說

「人生有四大苦事——久早逢甘霖、他鄉遇故知、洞房花燭夜與金榜題名時。如果這些真是實心樂事，我要告訴各位，那比沒有更苦，爲什麼呢？「久早逢甘霖」，是要熬過多少個「旱」的日子，才能有獲得甘霖的喜悅，若是來個雷雨不停，你想還有快樂嗎？再說「他鄉遇故知」，一個離鄉背井的人，他要忍下多少鄉愁，才有「遇故知」的快樂，但是他鄉畢竟不是斯土，相遇也只是偶然啊！又大家在聯考放榜時的那番欣喜，現在是否還餘波盪漾？不管心理上的、外界人事上的，這一切都在不斷的變易生滅之中，佛陀要告訴我們的「苦」就在這個地方。

佛的基本法輪

大專佛學講座 悟師父開示



集諦講的是苦的來源。「苦」既不是從天上掉下來的，也不是自生的，它由誰來決定呢？其實誰也不能決定，自己的貪愛便是集諦的來源。

「集」有招惑的意思，是引發我們的貪欲、瞋恨、愚昧、傲慢、疑懼、好逸惡勞……等煩惱去招惑苦果的力量。有集諦不斷的招惑苦果，又再引發我們造作煩惱，生命於斯輪轉不息。

舉例來說，大家一定有這樣的經驗：當我們站在路旁等車，看一輛輛車停下又開，卻都不是我要搭的車，你心裡一定想：「車子怎麼還沒來？」或是看到那好不容

易等到的車跑了，你心裡一定邊生氣邊喃喃：「車子怎麼不停下來？」等到真有車停了下來，勉強擠上去了以後，快下一站時，你心裡又會想：「車子已經這麼擠了，最好不要再停車！」這便是煩惱，是一種「貪」的煩惱。

又如常見到有些父母親每天爲了兒女賺錢打拚，只想讓孩子學得更多，不落入後，表面是讓孩子多才多藝，實際上只是自己誇耀的一項工具，不僅孩子失去了學習的興趣，自己也會因求不得而痛苦。

佛陀告訴我們：執著在什麼地方，煩惱就在什麼地方，學者找出內心的執著，好去檢省煩惱如何生起，就是去除苦迫最直捷的方法了。但這不是說父母就不用再去照顧孩子，孩子也不必再讀書學習，而是父母能耐心地輔導孩子，從生存、信力、興趣的需要，以正確的心態

去學習。

由第一聖諦「苦諦」到第二聖諦「集諦」，便是要引導我們真正正視生命的現實問題，如果要想從痛苦中解脫，就必須先找出苦的原因，而通常這些苦惱並不是用外力可以破除的。我常說美國可以把太空發射到太空去，這是人類透過智慧開發種種科技的成果，但是這些科技是否能夠把我們的煩惱也打到太空裡去？佛陀很明白地告訴我們：一切的煩惱不是靠外力可以解決的，必須從改善想法、自淨其意做起。

省庵大師生了重病，弟子說：「師父你不要走！」他說：「沒有關係，我去去就來！」「去去就來」正可說明生死自在、煩惱止息的涅槃是由智者內證的。如果我們能依著佛陀的教示，勤奮地想切地鍛鍊、淨化自己，必然能獲得心靈的成長，一步步走向涅槃的大道。廣欽老和尚圓寂時說：「無來無去無代誌！」要如何才能達到「無代誌」呢？佛陀在第四聖諦——道諦中便說明了達到涅槃的方法。

無有恐怖，對現前生命又能掌握，這是佛菩薩的自由自在，對我們而言，那全是別人的，也是想像的。佛陀告訴我們：不要以想像的方式去揣摩涅槃是什麼樣子，如果涅槃是可用想像、想像而得，那我們爲什麼還需要修行？「概念性涅槃」、「思想上涅槃」並不是真正的涅槃，真正的涅槃只有自己去親證體悟！

戒律是指導人行爲的準則，也是定學、慧學的基礎。最基本的就是五戒，藉由不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒等來規範自己的身心，培養仁愛、慈悲、寬容的高尚情操以及理智的思考能力，進而對一切眾生普遍愛護、慈悲攝持，把小我的執著一步步推出去，展開大我的包容，渴愛自然減少，苦便逐漸減少。

觀看今日叢生的問題，不論是環境的、精神的、治安的、身心的、社會的種種不安與危害，不正是因人的貪、瞋、癡的慾望與愚昧而造作所匯集的共業與別業嗎？所以，「道諦」是人的生活方式，是人必須遵行、修習的一種中道的人生觀，它是身、口、意的自律、自我的開展與自我的淨化！

第二聖諦

苦的止息，體悟涅槃寂靜

「滅」指的是涅槃，滅諦就是講涅槃的真理。爲什麼「滅」是涅槃呢？因爲「滅」就是超脫我非的紛雜爭亂，不受苦惱，對生死能自由自在。這裡所說的「自由自在」是什麼呢？或許同學會覺得自己現在不也自由自在的嗎？想聽講便坐下來聽，不想聽就回去，這是不自由自在呢？

佛門裡有一則故事：有位老居士想要出家，便到寺院裡請求剃度。師父問他：「你幾歲了？」他說：「八十多歲而已！」師父便說：「這麼大年紀不宜出家，要出家還是年輕點好！」聽完這些話，這位老居士立即入定走了。隔了幾年，有個小孩跑來跟師父要求出家，師父一看，幾歲大的小孩，小不點一個，便笑著說：「你還這麼小，怎麼能出家呢？」他一聽便理直氣壯地說：「老的你嫌老，小的你又嫌小，你到底要什麼？」這就叫自由自在，對生死

無有恐怖，對現前生命又能掌握，這是佛菩薩的自由自在，對我們而言，那全是別人的，也是想像的。佛陀告訴我們：不要以想像的方式去揣摩涅槃是什麼樣子，如果涅槃是可用想像、想像而得，那我們爲什麼還需要修行？「概念性涅槃」、「思想上涅槃」並不是真正的涅槃，真正的涅槃只有自己去親證體悟！

戒律是指導人行爲的準則，也是定學、慧學的基礎。最基本的就是五戒，藉由不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒等來規範自己的身心，培養仁愛、慈悲、寬容的高尚情操以及理智的思考能力，進而對一切眾生普遍愛護、慈悲攝持，把小我的執著一步步推出去，展開大我的包容，渴愛自然減少，苦便逐漸減少。

觀看今日叢生的問題，不論是環境的、精神的、治安的、身心的、社會的種種不安與危害，不正是因人的貪、瞋、癡的慾望與愚昧而造作所匯集的共業與別業嗎？所以，「道諦」是人的生活方式，是人必須遵行、修習的一種中道的人生觀，它是身、口、意的自律、自我的開展與自我的淨化！

第三聖諦

苦的止息，體悟涅槃寂靜

「道」就是方法、道路，也就是出「苦」、滅「集」，證得涅槃而獲解脫的方法。換句話說，「道」是去除「苦」、「集」，到達「滅」的途徑。這是一種透過對生命真正的認識，而將自己的身心做一番改革的方法。這個方法是佛陀將其親自走過的路告訴我們，無數的高僧大德也是隨著佛陀的足跡走在這條路上，具體的說有八正道：

- (一) 正見——如實的知見
- (二) 正思——正確的思維
- (三) 正語——正真的言語
- (四) 正業——端正的行爲
- (五) 正命——正當的職業

第四聖諦

了解世間的真相，才能找到用功的下手處

苦諦說明了人生的現象感受，集諦則歸結出招惑苦果的原因，所以苦、集二諦是世間現象的因果；滅諦是涅槃，是出世間的果，道諦是達到涅槃的資糧與途徑，滅、道二諦是出世間的因果。

一般說因果，都先說因然後再說果，有了某種原因，才導致了某種結果。然而佛陀說四聖諦，卻是先說果，後說因，這是針對我們眾生(下轉第一版)



苦諦

苦諦

苦諦

苦諦

苦諦

苦諦

苦諦

(三) 學理倫與想思教佛

福進陳



人是「理性」的動物？



人是會思考的蘆葦？人的尊嚴在於有智性與覺慧。

(上承第三版)

與四脚的動物，如牛馬鹿等類相較，人是兩脚的動物。但是在動物類中，還有許多與人同樣是兩脚的動物，如鳥禽之類。若依這樣的定義，那麼吾人與鳥鴉或呆頭鵝等又有何異耶？因此，就非再修正這個不周全、不確切的定義不可。例如修正為：

「人是沒有羽毛(翼)的兩脚動物」(柏拉圖說的)。

這雖比前一個定義的說明好多了，但仍未道出有決定性的「種差」，來明確的把人與其他動物

會哭的動物)……等。這些定義雖然也都說得不錯，但是同樣也未能明顯出決定性的，唯人獨具的特質。因為如猿、牛馬等動物，也有憤怒、哭笑、恐怖等感情，只是牠們的表態，如哭相、笑相與人不一樣而已，何況即使是人的笑或哭，也有種種不同的笑相或哭相，例如人的笑相，有微笑、苦笑、暗笑、奸笑、爆笑、滿足的笑、滑稽的笑等。人的哭相也有偷偷地泣哭、當眾大哭、涕流滿面地傷心地哭，甚至有哭倒長城的悲慟的

● 人是理性的動物？

然而，自亞里士多德以來，在諸多欲顯示人的本質特性，所列表的「種差」當中，終以「理性」(Logos)這個特性，最受大家公認。(Logos)一字，在希臘文中不但有「言說」之意，也有「理性」的意思。同時更具有超越個人，支配世界、支配人類的實體化的「理法」的意思。在天主教或基督教中，更指「神之言」或「聖言」，亦即指三位一體中的第二位「神之子」或「聖子」。

所以「人是理性的動物」這個說法，便成爲一般所認爲最具有決定性的，能確切顯示人的本質特性的定義。這個定義雖然不能說即是「了義」，但若依亞里士多德的論法，亦即依西洋形式論理的思考方式或推論方法，可以算是最近「真實」的定義，也很接近我們中國人所謂的「人是萬物之靈」的說法。

吾人當知，「人」這個甚深微妙，不可思議的東西，隨時都會衝破本質(例如理性)的殼，而跳出本質外面的。試看這個本來是「沒有羽毛(翼)的兩脚動物」(前出柏拉圖語)，今天不是已經不必是只會在地上步行，而已變成爲在空中飛行，甚至於可以飛到別的星球上去的「怪獸」(超獸)「前出尼采語」了嗎？或許將來有一天，這個「理性的動物」，會轉變成爲比過去歷史上的任何一個時期，都還更不理性的動物，把自已生存的環境，美好的地球毀滅掉，也未可知！或者是轉變成爲「超人」也

亦即倫理的策修精進，完成自我實現。

依佛教緣起性空中道的思想，亦即依因緣和合，非一非異的佛教獨具的「不二」的論理(悟界的論理)，吾人不必等存在主義思想的抬頭，亦無須同於存在主義哲學家的想法，認爲唯在人而言，「存在是先於本質」，或者去追求什麼不確實性或「非條理的哲學」。

要之，佛教絕對不說人是「理性」或「不理性」的動物，而認爲人是具有「佛性」(請留意「佛」字的空智的眞義)的有情眾生。亦即認爲人是「未完成的佛」。依「華嚴經」中說：「心佛眾生，三無差別」，或「是心是佛」「是心作佛」，吾等眾生若能信解實行佛教所開示的道理，完成覺悟，就成聖成佛。亦即就成爲「完成的人」。這話若從倫理學的觀點，用一般的表現方式來說，即吾人若能自覺「當爲」，知解並踐行「人倫之道」，就能完成全體大用，實現自我。可知佛教對「人」的看法，既不一味執著「理性」，落於安易的樂觀論的一邊；亦不一向執著「不理性」，落於消極的悲觀論的一邊，而始終是站在「不落二邊」的「性空、中道」的緣起法的立場，主張「人悉有佛性」。

● 人是會思考的蘆葦？

上述依亞里士多德的論法，亦即依抽象的思考或推論的形式程序，不顧思考的內容，就遽以論斷的西洋形式邏輯，謂「人是理性的動物」，這樣的論斷、說明或定義，是否即係無礙或無難？換句話說，現實上的吾人，是否都已值得用「理性的」這個界說來涵蓋呢？實在不能無疑。對此說法持有懷疑的人，自然會問說：「只要環顧吾人這個世界，「不理性」或「反理性」的人，不是處處橫行嗎？人的貪瞋癡、野心、激情、狂妄、暴戾、搶奪、殺戮、戰爭……這一切不都是人的「不理性」或「反理性」的表現嗎？這也就難怪叔本華說：「人是好鬥的動物」，尼采說：「人是好鬥的動物」，是一種「超獸」，「一種超獸」了。雖然叔本華和尼采的說法，未免陷於悲觀論的一邊，但確也有部分的「真實」。

這與主張「人是理性的動物」的說法，剛好形成兩個相對的「真實」。

在執著「理性」立場的哲學家看來，不但認爲每一個人都是「理性的」，同時更認爲人類全體也都是受著理性的支配。換句話說，即認爲超越個人的理性(理

法)，實貫穿於整個人類歷史，支配著全世界、全人類，縱使其中有種種不理性或反理性的樣相呈現，超越個人的歷史理性，也會以超克矛盾的形式，將其容入歷史之中。這種安易的想法，證諸過去的人類歷史及現實的世相、人心，又未免陷於樂觀論的一邊。由此可知，這種僅依抽象的思考或推論的形式程序，不顧思考的內容，就遽以論斷如何如何的形式邏輯(吾人亦可以稱它爲平面的論理、或平面邏輯)，是不圓滿的，是有難、有倒、有礙的邏輯，皆無法徹底道出「人」的眞正的本質。換句話說，西洋依這種平面思考，有倒的論斷，無法達到無難的至道，說出圓滿的眞理。

佛敎的緣起法(「緣起」一語，是由「依緣」，梵文是Araṃbha，等於英文的 foundation，亦即「依條件關係」；和「生起」，梵文是Sambhava，等於英文的 arising，二語合成的)，認爲現象世界的一切法(存在)的法則，(是緣起「依緣生起」，或謂「緣生」)的，亦即依條件關係而生起、而存在的。吾人亦是緣起的存在。同時更認爲緣起的一切法(當然也包括人的存在)，從本以來，唯是眞如。這意思亦就是說，存在的本質(在物言，謂「法性」；在人言，謂人的本性，亦即所謂「自體」或「自性」)是超越一切言說所施設的有分別的概念的。若單就人而言，說得更明白一點，即認爲現象界亦即所謂「生滅門」中的吾等眾生的本質(眾生的心的本性，或吾人的本質。指顯現於吾人的意識表面以前的根源的性情)，是依如來藏故有的生滅心，名爲阿黎耶識。

而能眞能安(即能理性，亦能不理性的)，故吾人的此一心眞如(黎耶心體)能攝一切法、生一切法(所謂一切，當然是包括淨法和染法。亦可說是包括理性或智性所生的善法，和不理性或不智無明所生的惡法)。

佛教思想中的「人」

其實，只要讓我們換個思考的方式，從佛教思想的觀點來看，吾人不必等到歷史的最後審判，佛敎早已對「人」是什麼，或在未來「人」究竟會轉變成爲什麼等問題，替吾人提出了很確切的、有決定性的答案，並開示吾人應當奉行的方向與方法了——解、行相應，建立福德智慧的莊嚴



● 一心眞如，能生一切法

若依「大乘起信論」來說，此識乃非眞非妄，能眞能妄的所謂「眞妄和合識」(「觀音玄義」中說爲無記無明。乃善惡依持的一切種子。亦即所謂「藏識」或「種子識」)。此黎耶心體亦即吾人的自體或自性，具有覺不覺二義(二義不二，但是一心眞如)，既非「眞」(也可以假定爲「理性」)，即既非「不理性」，亦非「妄」(也可以假定爲「不理性」)。即亦非「不理性」，

能信解實行佛教所開示的道理，完成覺悟，就成聖成佛。亦即就成爲「完成的人」。這話若從倫理學的觀點，用一般的表現方式來說，即吾人若能自覺「當爲」，知解並踐行「人倫之道」，就能完成全體大用，實現自我。可知佛教對「人」的看法，既不一味執著「理性」，落於安易的樂觀論的一邊；亦不一向執著「不理性」，落於消極的悲觀論的一邊，而始終是站在「不落二邊」的「性空、中道」的緣起法的立場，主張「人悉有佛性」。

(下轉第六版)

