

【森林法音】

向智尊者 著 香光書鄉編譯組 譯

舍利弗的一生(中)

舍利弗是如何得道證果的？

他開示了那些經典？

他對阿毘達磨有那些影響？

內觀的成就

〔得道（證果）〕

◎具足定遍滿神變

《長老偈》第九九五、九九六偈中，舍利弗自己說出他證得阿羅漢的方法，他說：

對別人而言，是世尊在說法；但我專心聽開示是為了自己

的好處，果然不虛費功夫，我去除了所有的煩惱，證得解脫。

在其後的兩偈詩頌（九九六

——九九七偈）中，尊者表示他無心想獲得五種神通。然而，在

《無礙解道》中（*Parisambhida* *Maggā*）的〈神通類論〉（*Iddhivīdha-Kāṇḍa*）卻認為他具有「定遍滿神變」（*Samādhi-Vipphara-iddhi*）這種高層次的



禪定力，它能夠影響某些生理情況及自然現象。這在《清淨道論》第十二章所載的故事中，可以得到證明。

當時舍利弗與目犍連住在迦布德迦（Kapotakandara），有一次舍利弗剛剃過頭，在空曠

處禪修，他被一個惡作劇的惡鬼在頭上狠狠地打了一下，這是非常嚴重的一擊，不過在當下舍利弗完全進入禪定，因此沒有受傷，這個故事出自《自說經》（

Udana, IV.4），經文又說：

目犍連尊者看

到這事後，就走向舍利弗尊者，並問他是否安好。他問道：「兄弟，你還好嗎？身體情況如何？有沒有覺得那裡不舒服？」

舍利弗尊者說：「目犍連兄弟！我很好，也還健康，只是頭部有點不舒服。」

隨後目犍連尊者馬上稱歎道：「舍利弗兄弟，真是奇妙！不可思議呀！舍利弗兄弟！你的心力真強，威力真大，舍利弗尊者！因為剛才有個惡鬼在你頭上

猛力打一下，那是很用力的一下，足以打倒七尺或七尺半高的大象，也可以把山劈成兩半，而

你卻淡淡地說：『目犍連兄弟！我很好，也還健康，只是頭部有點不舒服。』」

舍利弗尊者回答：「目犍連兄弟！真是奇妙！不可思議呀！目犍連兄弟！你的心力真強！威力真大，你能看見每一個惡鬼，而我最多只能看到小鬼罷了！」

◎修習空性住，證九種禪定

《不斷經》（Anupada Sutta 中部三三）內有一段世尊說明舍利弗證果的情況。在此經中世尊宣稱舍利弗尊者已精通九種禪定，即四色界定及四無色界定和

滅受想定^[2]，在《舍利弗相應

經》(Sāriputta Samyutta) (1)

中，尊者與阿難說話時，補充說

明他自己在每種定境中都沒有

「我」的想法：

我沒有「我正進入禪定，我

已入禪定，我正從禪定中出來」

的念頭。

在另一個場合，他向阿難描

述自己入定的情況，他說自己到

達完全沒有感受到地、水、火、

風四大元素的境界，同樣地，也

沒有感受到有四無色定，只是他

還是一種：「涅槃是『有』的

滅盡」(2)的念頭。

會證得這種超越的禪定，可

能是由舍利弗尊者修習「空性住」

(Sunāta-vihāra)的緣故。

《中部》一五一經的《乞食

清淨經》(Pindapāṇa-Parisuddhi-

Sutta, Majjh. 151 [3])中提到，

有一次佛陀說到舍利弗尊者流露

出安詳自在的神色，並問這安詳

是由何種心境所發出來的(3)。舍

利弗尊者回答說：「我經常修習

空性住。」佛陀說：「這正是大

丈夫應該常修習的法門。」接著

詳細說明這種觀法。

《自說經》記載，世尊三次

見舍利弗尊者在寺外打坐入定，

就以偈頌讚歎他堅定和平靜的

心。

我們可以想像舍利弗尊者坐

在有如《天臂經·蘊相應》第二

(Devadaha Sutta, Khanda

Samyutta, no. 2. [4])所說的涼亭

下禪修的樣子：

有一次，世尊住在釋迦國的

天臂村中，該村是釋迦族市集的

小鎮……當時舍利弗尊者坐在

離世尊不遠的耶拉迦拉(

Jirāka)樹叢下[5]。

此段經文又告訴我們：

在天臂村耶拉迦拉樹叢下有

一座涼亭，耶拉迦拉樹生長在有



水流過的地方，人們造了一座用柱子撐起的涼亭，上面是樹叢形成的亭頂，亭下放有磚塊所堆砌成的座位，座位上鋪有砂子，此處白天十分清涼，並有涼風從水面吹來。

佛陀很可能就是看見舍利弗在類似這種簡陋的茅篷中深深地入定，所以就讚美他弟子的平靜與超越。

◎證四無礙解

有關他在無礙解智（

patisambhida-nana

）方面的成就，舍

利弗尊者在《增支部》四集一七

二經^[8]說道：

朋友！大約在我受戒半個月後，我就證得四無礙解：義無礙解、法無礙解、詞無礙解、辯無礙解^[9]。我以許多方法詳細解

說這些，也說明、教導別人，並使人們認知，建立正確觀念，也解釋、釐清它們。如果有人還有任何疑問或不清楚的地方，可以來問我，我會詳細解說，現在世尊已深知我們的成就。

從這些資料，很明顯地舍利弗尊者是已成就所有境界，達到最高智慧的人，再沒有比佛陀所

說的話更能貼切地形容他：

假如有一個人已經精通並圓滿於高貴的戒、定、慧以及解脫，人們可以肯定地說，那個人就是舍利弗。

假如有一個人，他是世尊真正的弟子，因世尊的教誨而生，因法而生，由法所成，傳承佛法，而非承傳世俗利益，人們可以肯定地說，那個人就是舍利弗。

在我入滅後，諸位比丘，舍利弗將如我在世所做的一般，正確地轉無上法輪。

——《不斷經》^[8]

〔轉法輪者〕

◎《象跡喻大經》

舍利弗所說的佛法以及後人認為是他所著的經論，形成他思想教化的整體，而他所說的範圍和多元性，可以媲美佛陀所說的法。舍利弗善於運用獨特的方法，組織佛法豐富的材料，並深入淺出地介紹給人們，啟發人們的智慧，並激勵人們努力修行。

這點我們可以從《中部·正見經》第九（*Majjh. Nikaya, the Samma-ditthi Sutta, no.9*），和《象跡喻大經》第廿八兩部經

〔9〕中得到證明。

《象跡喻大經》〔4〕是方法論的經典之作。它首先揭示四聖諦的攝所有善法，再舉出苦聖諦來自五取蘊，接著詳細觀察五取蘊中的色蘊。色蘊包含地、水、

火、風四大元素，每一元素又可分為內四大和外四大；接著詳細說明身體的器官和功能屬於內在四大元素，而不論內四大或外四大既不屬於「我的」，也不能構成「我」，這種觀察引導我們厭離並超越對四大元素的執著。經文又說明力量強大的外四大在遇到自然災害時的無常性，

強調由貪欲所產生的渺小肉體，永遠不能當作「我」或「我的」，也不能以「我是……」來思維它。

當一位比丘具有如此堅定而深刻的觀念時，即使遇見別人以暴力、罵詈、惡意相向，也能冷靜地分析情勢，主控全局，他知道自己內部所生起的苦感，是由耳觸所產生的，這不過是一種有為法的現象，而他也知道所有形成這種情勢的條件，都是無常的，由此他同樣可以洞察觸、受、想、行、識是無常的。我們可以看到經文以有系統的方式介



紹心理部分的四蘊（受、想、行、識）和剛才提及的「觸」。

此經又說：

因為此心就以四大元素作為執著的對象，而變得情緒高昂、愉悅、堅定和有意志力，即使他受毆打而受傷，他會想：「色身

本來就是易受傷害的。」因此，

他想起世尊所說的鋸子的比喻，

決心遵行佛陀所說的：「無論發

生什麼事，都要耐心地承受所有痛苦。」

佛、法、僧，還是無法把持心的

平靜，他就會被急迫感所擾亂，

並且會因為儘管憶念三寶，仍然

不能保持平靜心而感到羞愧。反

之，假如他能保持平靜心，就會

經驗到快樂的滋味。

經文說：

這比丘甚至會成就更高的境

界。

此經以同樣的方式探討了四

大元素，結論首先將色身和其組

成部分，以房屋由不同的材料組

成作譬喻，其後是解說六識生起

的因緣。經文說五根（眼、耳、

鼻、舌、身）和五塵（色、聲、

香、味、觸）是五識生起的基本

條件，引申而介紹顯而易見の色

身及組成色身的五取蘊，再以五

取蘊結束討論。因為五取蘊已經

說明，而意識又因五取蘊而起，

那麼就能了解它們之間的結合關

係及互相緣起的因素。於此，舍

利弗引述世尊的話：

見緣生者，彼即見法；又見

法者，彼即見緣生。

由於五取蘊起貪欲、愛染和

執著，所以是痛苦的根源（苦

集）。去除貪欲、愛染和執著即

是去除痛苦（苦滅）。經文說了

解此點的比丘：「甚至會成就更

經文接著說

道：

如果比丘憶念

高的境界」。舍利弗尊者這次開示是以四聖諦圓滿結束，這開示有如一部華麗的樂章，以莊嚴盛大的旋律結束。

◎《正見經》

另一部舍利弗所講的經典是《正見經》(5)。這是教法裡的經典之作，它也提供了進一步研究的架構，因此，這部經有大量的註釋。註釋說：「在五部尼柯耶(Nikāya)所蒐集的經典，沒有一部經像《正見經》一樣，在這部經中討論了三十二次的四聖諦和三十二次的阿羅漢境界。

本經也對緣起作了首度的解說，雖然有些變化，但非常有啟發性。緣起的每一因素及其他的章節，都用來闡明四聖諦的正見，因此，使人們對四聖諦有更深、更廣的認識。經過許多世紀直到今日，這部經仍然廣泛地被作為教材使用。」

◎《平等心經》

另一部舍利弗尊者所講的經是《平等心經》(Samacitta Sutta (6)) 這是講給「等心天」聽的。此經的重點在討論初果(入流者)、二果(一還果)及三

果(不還果)的聖德。它的目的是要澄清他們輪迴轉生的問題，即轉生欲界、色界或無色界，是依據他們修行的方式，以及仍然殘留的執著而定。這部經非常簡短，但對依傳統習慣群聚聽法的眾多天神而言，卻具有非凡的衝擊力，據說聽完這部經後，有許多天神證得阿羅漢，更有無數天神證得入流果。

這部經可算是少數對天神界具有長遠影響的經典之一，雖然它的內容簡短且神祕，也沒有論註的解釋，但在後來許多世紀中仍然具有崇高的聲譽。



摩哞陀 (Mahinda) 阿羅漢在他剛到錫蘭的那晚，所說的就是這部經，而錫蘭著名的編年史

——《大史》(Mahāvamsa XIV, 344)，記述那天晚上也有許多天神聽法，並且因而通達佛法。

這部經所得到的崇敬，以及因它所產生的強大衝擊力，可歸功於它幫助學佛者釐清他們所期望的轉生處的地位。較高階位的天神有時會認為天道是究竟的，沒想到會轉生欲界，但有時就是

會轉生欲界，尊者的開示給予他們一個衡量自己階位的

準則，對還沒入道的俗人而言，這部經也指引出有價值、該努力的方向。

◎《等誦經》、《十上法經》

《等誦經》(The Sangīti Sutta) 以及《十上法經》(Dasutara Sutta) 是舍利弗尊者所開示的另外兩部經典^[10]，也是《長部》最後的兩部經。

這兩部經都是教義名詞的彙整編輯，它們將大量的名相分成「一」到「十」組，只編到「十」的原因可能是因佛法名詞很少超過「十」這個數字，即使有，也

應該是人人知道且容易記住的。

《等誦經》是舍利弗尊者在佛陀面前講的，講完後曾得到佛陀的認可。

在《等誦經》中教義名辭以數目字分成「一」到「十」，而在《十上法經》中，每一數字再分成十個子項，用來指示修習的不同重點，例如：

- 一法 (一) 是很重要的；
- (二) 是要長養的；(三) 應該完全了解；(四) 必須捨棄；
- (五) 表示墮落；(六) 表示進步；(七) 難以深入了解；(八) 必須使之生起；(九) 必須

直接體解；（十）必須體證。

一法裡最重要的是什麼？覺知善法……

這些經典應當是在佛陀及舍利弗尊者相當晚年時才編輯的，在當時已有大量完整的教義，以

及苦心流傳的說法材料，它們都需要加以整理以備使用，而且，有明顯的特色，佛教文集是研習整體佛學時很有用的工具。

《等誦經》是在尼乾子（Nigāṇṭha Nātaputta）逝世時所說的，對於確切的日期，學者們沒有一致的看法。可以確定的

為經文談及耆那教教主尼乾子

（又號「大雄」Mahāvīra）死後，耆那教立即發生了爭論、分

裂及教義解釋不一等現象。舍利弗尊者以此為借鏡，並在此開示中強調此經經文：

須全體一致沒有異議地誦持，才能使慧命常存，並利益、造福人天。

釋論者說，《等誦經》的目的是要在佛學中傳導「和合味」（Sāmaggi-rasa），這可經由對教義的精通熟練而加強。

偈中看出：

我說十上法，
是為證得涅槃，

終止痛苦，
及解脫一切的繫縛。

這兩部經大概是作為選擇教材時的一種索引，這對那些無法記憶大量經文的僧眾很有幫助，因為這兩部經是用易於記憶和吸收的方式，把不盡其數的佛法觀念呈現出來，兩者也都說明了舍利弗尊者對保存佛法的關懷，以及他以系統式的方法，來確保佛法能完完整整絲毫不減地流傳下去，這就是編輯這兩部經及其他



像《義釋經》(Niddesa)之類
的「研習教材」等工具書的目
的。

◎《義釋經》

舍利弗尊者所說其他經文的
摘要，附錄在本書最後。現在我
們將討論他所講較大部的經典。

首先是屬於經藏中《小部經》

(Khuddaka Nikāya) 的《義釋
經》，它是巴利三藏中唯一具有
論註特性的作品，其中包含兩
個部分：《大義釋》(Maha-

Niddesa) 是對

《經集》(Sutta

Nipata) 中《義品經》(Aṭṭhaka-
vagga) 的註釋，而《小義釋》
(Cūla Niddesa) 則是註解同屬
《經集》中的《彼岸道品》
(Parāyana Vagga) 和《犀角經》
(Khaggavisāna Sutta)。

《義品經》和《彼岸道品》
是《經集》最後的兩部經，而且
它們不僅是《經集》中最古老的
經典，毫無疑問也是整個巴利經
藏中最古老的部分。甚至早期的
僧團和居士就相當重視它們，這
可從以下事實中得到證明。《自
說經》記載輸那長老(Sona
Thera)念誦《義品經》，而《增

佛陀自己至少曾在五個場合
上解釋《經集》中這兩部經所收
集的詩偈，它們除了受到高度尊
敬外，這兩部經的詩集含有無數
的古字和簡短格言，所以早期有
人註解它，而這註解後來也被收
入藏經。傳統認為這些論註很可
能是舍利弗尊者的著作(7)，因為
《義釋經》不僅包含有詞彙解
釋、內容說明，摘錄佛陀的話
語，顯然還有用來教導語言用的
資料，譬如對詞彙附有許多的同

義字，這些特色相當符合尊者教

導比丘的方法。針對這點，湯瑪

士教授（E.J.Thomas）在他的

書中寫道（8）：

《義釋經》最大的特徵是：

……有一詞彙的同義字表，同義字

表不是用來解釋特定文句中某個

詞的意義，而是只要此字出現，

這同義字表就以相同的形式重複

出現，很明顯地，它是要像現代

字典般，讓人學習的……在阿毗

達磨中也可以找到非常類似的例

子，不過在《義釋經》中倒是普

遍地應用於不是馬上就需要去解

釋的章節裡……這證明了它是學

習經典詞彙的一種方式。

而在解說古字方面，

除了說明一些

冠詞外，

並沒有進

一步說明文

法……。

從《義釋

經》裡我

們就能得

到證明，

它是一般

教學所用的特

定作品，該

作品內含註



（繪圖：釋自願）



釋、義理，以及文法肇始時動詞的說明。阿毗達磨及其相關作品，如《無礙解道》等也可以看到此系統的一些跡象。

而在《義釋經》和其他地方

所引用的系統似乎是詞無礙、義無礙、法無礙、辯無礙等四無礙解和四無礙辯。我們可以想見《義釋經》中的詞無礙解，就是指巴利文還是活的語言時所應用的語法，但此時所作的詞無礙解，卻是對已過時之經典用詞的

文法形式……我們可以從它不同的形式和文章中看出它的內容已經有所改變和增加，而就一部一直當作教材的著作而言，這是不可避免的。

舍利弗尊者曾說，在他受戒兩星期證得阿羅漢時，就得到四無礙解⁽⁹⁾。這個事實以及《義釋經》中廣泛應用的文法分析技巧，使得舍利弗更有可能是《義釋經》和《無礙解道》的作者。

語法作分析，並且以現代的表達方式來解釋較不常見的

《大義釋經》包含註解《舍利弗經》(Sāriputta Sutta 也稱作《長老問經》 Therapāṇḥa Sutta) 的經文，這部分是《義

品經》最後的一章。此經最前面部分是舍利弗所著，內容是以偈頌讚歎世尊並向世尊提出問題。

《大義釋經》在註解開始的偈頌時提到，它是佛陀到忉利天宣說阿毗達磨後回來所說的法，除此之外，此經只記載了舍利弗的問題，而本經主要的內容就是佛陀回答問題的內容。

◎《無礙解道》

《無礙解道》像是本高階佛學的研習課本，它所涵蓋的範圍，和其著名的作者的心智一樣廣博。

首先是討論七十二種正智

經文是用來讚頌如來的慈悲。

的智慧幾乎可媲美佛陀。

(*nāna*) 和各種錯誤見解 (*ditthi*)

錫蘭的摩訶那摩長老

◎《殊勝義論》

的論文，兩者都顯示舍利弗

(*Mahātāma*) 著有《無礙解道》

現在談舍利弗尊者對佛教教

講求方法和觀察透徹的智慧，在

的註釋書 (*Saddhammapakkasini*)

義最有貢獻的一件事。根據傳說

討論正智的地方以及該作品的其

() 來註釋此經，他就很有信心地

(如在《殊勝義論》 *Aṭṭhasālini*

他章節中，可以發現第一次大量

認為此經是舍利弗尊者所著，因

的記載)，佛陀在忉利天向他已

出現，而且只在《無礙解道》出

而在緒言的詩偈中，對尊者有感

經轉世為忉利天神的母親摩耶

現的教理名相，此經對經藏中較

人的讚美。而在《無礙解道》

皇后說阿毗達磨，佛陀說法三個

古老的經典簡要提到的名詞和學

中，舍利弗曾被提到兩次，一次

月裡，每日返回人間用餐時，就

說，有詳細研究的資料。

是說他有定遍滿神變《神通類

將當日最精華的部分教導舍利弗

此外，它還包含許多有價值

論》，另一次在「十六慧義釋」(*Solasa-panna-niddesa*) 的「大

尊者，在《殊勝義論》裡說：

的禪修資料，例如觀息法(10)、慈

悲觀 (*meta-bhavana*) 和許多

所以這些方法的傳授是交待

內觀法門，此經還談了一些題外

慧論」(*Maha-panna-katha*)

給天生具有分析智慧的大弟子，

話，其中有篇充滿詩意而美妙的

中說：

這有如佛陀站在海邊，伸出手指

凡是智慧有如舍利弗者，他



出海的方向，對尊者而言，佛陀所教導的百千法門也因此變得非常清楚。

後來，尊者將他所學得的佛法傳給他的五百弟子。

《殊勝義論》進一步說：

阿毗達磨的章節次序是舍利弗尊者所創始的，而《發趣論》（*Paṭṭhana*）的順序也他決定，因此，尊者在不損及獨特教義的情況下，建立了次序，促使佛法易於學習、記憶、研究和弘傳。

◎《法聚論》

《法聚論》

（*Dhamma-saṅgaṇī*）的論釋《殊勝義論》，也認定受舍利弗影響的阿毗達磨有如下幾本：

一、《本母經》（*Suttanta Maṭṭhā*）的四十二對句（*duka*）。此經列於《阿毗達磨論母》（*Abhidhamm Maṭṭhā*）之後。以上二者均在七部阿毗達磨論的卷首。在《法聚論》中解釋說四十二對句，可能是尊者所作。

二、《法聚論》的〈概說品〉和〈義釋品〉^[11]。

三、制訂阿毗達磨念誦的順序（*vacanaṃagga*）。

四、《發趣論》的有關數字

的章節（*ganacāra*）^[12]。

◎《不斷經》

在《不斷經》⁽¹¹⁾中佛陀談到舍利弗分析禪定中起心動念的情況，這是尊者證得各種禪定後與眾人分享他自己的經驗，這分析可能是《法聚論》中詳細分析禪定心念的部分略本。對於舍利弗尊者精通佛法及註釋之事，佛陀有以下的開示：

比丘啊！舍利弗已經完全貫通佛法的要旨，假如我整天用不同的字句問他，舍利弗同樣能整天用不同的字句來回答；假若我

整夜、一天一夜或兩天兩夜，甚至七天七夜問他，舍利弗能在相同的時間內，用不同的字句詳細解釋問題。

——《相應部·因緣》第三十

二 (Nidāna Samyutta [13])

在另一個場合，世尊譬喻

說：

比丘啊！假如有人具有五種特質，而且又是轉輪王的長子，公正地轉其父所推轉的主權之輪，而這主權之輪就不會被怨敵所推翻，這五種特質是什麼呢？

轉輪王的長子知道什麼是有益的、知道法則、知道正確的行

事方法、知道正確的時機，以及了解他必須面對的社會大眾。

同樣地，諸比丘啊！舍利弗具有五種特質，正確地轉無上法輪，就如我所轉一樣，而且這法輪不會被苦行者、祭司、神祇、婆羅門或任何人所推翻，這五種特質是什麼呢？

比丘啊！舍利弗知道什麼是有益的、知道教法、知道正確的行事方法、知道正確的時機，和知道他要教化的民眾。

——《增支部》·第一三三經 [14]

◎《諦分別經》

其他長老們敬重舍利弗也不落人後。鵬耆舍 (Vangisa) 長老，在《長老偈》一一三——二

三偈中稱讚舍利弗：「說教簡短，講解詳細」；在同一章中另外的長長老，如摩訶迦葉 (一〇八二——五偈) 和目犍連 (一一五八，一一七六——七，一一八二偈) 也讚歎他，目犍連尊者在聽完舍利弗說「無罪」的教義後 (12)，表達出對他摯友說法的讚辭：

德高而認真的僧侶們，在聽了舍利弗尊者的開示後，有如醍醐灌頂，他是如此善於使弟子們



去惡從善。

這兩位大弟子在弘法方面互相扶持的關係，可由佛陀所說的話予以說明：

比丘啊！要常與舍利弗及目犍連聯繫，與他們為伴，他們是有智慧的比丘，是同修者的善知識，舍利弗像一個生產嬰兒的母親，而目犍連則像照顧嬰兒的保姆；舍利弗教導他的學生得入流果，而目犍連則引導他們達到最高的目標。

舍利弗能夠詳細解說四聖諦，教導四聖諦，並使它

們易於理解，而他講解分析、說明四聖諦，使其內容更加清晰易懂。

——《諦分別經》(Sacca Vibhanga Sutta) [15]

◎《增支部》

而在《增支部》中：

比丘啊！一個有信心的僧人應該懷抱這個正確的大志：「啊！希望我能像舍利弗與目犍連一般！」因為舍利弗與目犍連是我弟子的模範和標準。

舍利弗尊者弘傳佛法的盛譽，在他圓寂後歷久不衰，成為

後來佛教徒的傳統，這可由三百年後的《彌蘭王所問經》(Milinda-pañha) 的結論得到證明。在這部經中，彌蘭王將那先(Nāgasena)長老比作舍利弗尊者，說：

在佛陀的慧命中，除了「佛法護衛」舍利弗尊者外，沒有一個人能像您一樣能解答疑惑。

這盛譽今日猶在，是因為這位偉大弟子的寶貴開示延續了它的慧命，他的開示與世尊的教法銘記於佛教一些最古老的經典裡。(下期待續)

【註】

- (1) 《相應部》(Samyutta Nikaya) 〈蘊品〉(Khandha vagga)，《漢譯南傳大藏經》(元亨寺妙林出版社出版，以下簡稱《漢譯南傳》)第十卷，三五四頁。
- (2) 《增支部》第十集(Anguttara-Nikaya, Tens.no.7)，《漢譯南傳》第二十四冊，一七三頁。
- (3) 諸佛雖然能知道他們的情況，但諸佛會為了教導和啟發他人而發問。
- (4) 見《法輪》一〇一經(WHEEL, No.101)。
- (5) 見錫蘭可倫坡湖房書局(Lake House Bookshop, Colombo)發

行，蘇摩長老(Soma Thera)所翻譯的《正見經》及其註釋(Right Understanding, Discourse and Commentary)。此經相當《漢譯南傳》第九冊，六〇頁。

(6) 巴利聖典協會發行《增支部》第四集(Anguttara, Twos, no.IV, 5)，《漢譯南傳》第十九冊，八三頁。

(7) 由Bhadantācarīya Dhammapāla所注解的《長老偈》，是引自《義釋經》，而且把它歸是舍利弗所作的(Dhammasenapati)。

(8) 見湯瑪士教授在《佛學研究》(Buddhist Studies)二二三頁中所寫的〈巴利語和梵語學校中的佛

學教育〉(Buddhist Education in Pali and Sanskrit Schools)一文，(B.C.Law所編，一九三一年加爾各答出版)。

- (9) 《增支部》第二集(A, II, 160)。
 - (10) 錫蘭佛教出版社(Buddhist Publication Society, 1964)一九六四年出版，那奈摩尼長老(Nanamoli Thera)所譯《觀呼吸》(Mindfulness of Breathing)。
 - (11) 見《中部》一一一經(Majjh. No.111)。
 - (12) 見《中部》，五經(Majjh. NO.5)
- 【譯註】
- [1] 《不斷經》見《漢譯南傳》第十



二冊，一頁。

[2] 此即九次第定：初禪、二禪、三禪、四禪等四色界定；空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處定等是四無色界定，加上滅受想定等就有九種定。

[3] 《乞食清淨經》見《漢譯南傳》第十二冊，三二二頁。

[4] 《天臂經》見《漢譯南傳》第十五冊，七頁。

[5] 熱帶灌木或喬木，是鐵刀木屬植物，有複葉，通常開黃花，結長莢。

[6] 見《漢譯南傳》第二十冊，二六八頁。

[7] 四無礙解：指四種

自由自在而無所滯礙的理解力及言語表達能力，都以智慧為本，故稱

四無礙智。就理解能力言，稱四無礙解；就言語表達能力而言，稱四無礙辯。又此為化度眾生的方法，故亦稱四化法。參見《佛光大辭典》一七七八頁。

[8] 《不斷經》《漢譯南傳》十二冊，五頁。

[9] 《正見經》見《漢譯南傳》第九冊，六〇頁；《象跡喻大經》見《漢譯南傳》第九冊，二五四頁。

[10] 《等誦經》見《漢譯南傳》第八冊，二二五頁；《十上法經》見《漢譯南傳》第八冊，二八三頁。

[11] 《漢譯南傳》第四十八冊，三二五頁。

[12] 《漢譯南傳》第五十四冊，三二頁，〈相緣分〉，「其二廣說分」的第一節「順」。

[13] 《相應部·因緣》見《漢譯南傳》第十四冊，六四頁。

[14] 見《漢譯南傳》第二十一冊，一七八頁。

[15] 《諦分別經》見《漢譯南傳》第十二冊，二五九頁。

編者按：本文摘譯自《舍利弗的一生》(The Life of Sariputta)。文內部分標題為譯者所加。

編者按：本文摘譯自《舍利弗的一生》(The Life of Sariputta)。文內部分標題為譯者所加。