



第八識的證據

菩提

佛家唯識學上所說的第八識，不但一般凡夫不知道，就是阿羅漢和緣覺的二乘人，也不贊成有；因為大家只知道有前面眼耳鼻舌身意六個識，那里知道六識之外，還有七識和八識呢？然而唯識學家要成立這個第八識的存在，那又有甚麼方法來證明？在成唯識論裏面，所謂：「五教十理」。教，就是大小乘的經教。理，有十種：1 持種心，2 異熟心，3 界趣生體，4 有執受，5 持壽煖識，6 生死心，7 緣起依，8 識食體，9 滅定有心，10 染淨心。拿這十種理由，來證明有這第八識。

一、持種心

甚麼叫持種心呢？持是執持，種是種子。就是說：有一個能夠執持種子不會失壞的心。種子又是甚麼東西？種子又有一個別名叫做習氣，就是由前六識：眼識見過了的色，耳識聞過了的聲，鼻識嗅過了的香，舌識嘗過了的味，身識覺過了的觸，意識知過了的法；落謝下來的影子，也就是留下來的印象，一般人都以為藏在腦筋裏面的東西；其實腦筋是物質的色法，那里可以記得這許多東西？所以唯識家說：所有一切見過聽過的境

界，它的印象都是印在第八識上面，過後所以能夠回想，記憶得起來，那就是從種子生起現行，也就是由印象中現出了行為起來。可見這種子的名稱，是從它的功能安立的，並沒有有一個具體的東西；你如果連帶想到同豆子一樣是圓的，或同瓜子一樣是扁扁的，那就大錯而特錯了！因此種子的意義，是沒有形相的，不是物質的，不過約它的功能上來說，它將來可以再現行從前所見過的事物，所以叫做種子。

這能夠執持種子的條件，在經上說：第一要是心法，色法是

不可以。第二要有實體，假法是

不可以。第三要是一類，三性轉移的不可以。第四要恆常，間斷是不可以。第五要通三界，局部的是不可以。第六在無心中也要具足，不是單單在散位才有。第七要有主宰，沒有主宰的是不可以。第八是要通三世。單單只是現在不可以。第九還要是虛疎，堅實的是不可以。第十只可以做所熏，做能熏的是不可以。綜上十義，來證明第八識才可以「受熏持種」。

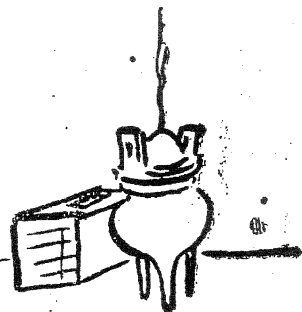
第一，五根和五境以及無表色，都是無知的色法，所以不能受熏持種。第二，二十四種不相應行法，都是依托色法心法，或心所法分位出來的；自己是沒有實體，所以不能受熏和持種。第三，前六識是善，惡，無記，三性常常轉移，所以也不能受熏和持種。第四，前六識在二禪以上，或無想定無想天都有間斷的，所以不可以受熏和持種。第五，前五識不通色界二禪以上，意識不通色界無想天，所以不可受熏持種。第六，前六識在無想定滅盡定中都是沒有，所以不可受熏和持種。第七，第八識同自己相應的觸等五個心所，因為它們是要依托心王，離開了心王，自己是沒有主宰，所以也不可受熏和持種，第八，前六識只可以在現在一世，不能通於過去和未來，所以不

可以受熏和持種，第九，無為法是堅實不生不滅的東西，那更不能受熏和持種。第十，前七識只可以做能熏，不可以做所熏，如果做所熏，那末，那一個做能熏呢？既然不能自己熏自己，又不能七個識更互而熏，因為有間斷和三性變易，在第二和第四裏面說過了，所以不可以受熏，那怎樣可以持種呢？因此，上面所揀去的統統不能受熏，當然也不能持種了！然而第八識它是：1 心法，2 有實體，3 一類無記性，4 無始以來無間斷，5 通三界，6 無心中也是有，7 有主宰，8 通三世，9 虛疎，10 只可做所熏，不可做能熏。因為第八識具足這十種條件，那足足有資格，可以「受熏持種」，所以「持種心」只有第八識。第八識不但可以持有漏種，並且還可以持無漏種，所以一談到「持種」的話，那只有第八識的老大哥能勝其任，其餘的總是條件不夠啊！

二、異熟心

唯識家要成立在前六識之外有第八識，所以第二個理由就是有異熟心。甚麼叫做異熟心呢？熟，就是成熟，是果報的別名。異，有三種：1 異時，2 變異，3 異類。怎樣叫做異時呢？就是由因至果，從生至熟，中間所經過的時間，決定不同，例如桃李，所以叫做異時而熟。怎樣叫做變異呢？就是由因至果，從成至熟，時間前後既不同，那中間一定會變異，例如桃李的形狀，色相，味道，沒有不轉變的，所以叫做變異而熟。怎樣叫做異類呢？就是在因的時候，和果的時候，這兩種性質，一定是不同。例如海水，未流到海裏以前，江水，河水，湖水，川水，是分得清清楚楚，如果一流到海裏的時候，那就變成混沌一味的了。這就是由因至果，從生至熟，性質不同，所以叫做異類而熟。

第八識，它是前生造的因，今生來受果，所以是異時而熟。它受熏的時候，無論是善或惡，都是常常的加增，前後不同的轉變，所以是變異而熟。造業的時候，當然也有善也有惡，是善惡夾雜的；受報的時候，設若純是善；那惡業不覺



佛典的文學

周邦道

戊 佛典翻譯的高僧大德

佛典東來，形我國文化之一大洪流，在文學上開闢了無限的疆域，這實受漢魏以還諸大譯師之厚賜。現就各時代翻譯佛典的高僧大德，擇其特別重要者，簡單介舉他的名籍功績，庶足以知人而論世，因經而察人。

一、安世高 名清，字世高，安息國王子，冠國名安為其姓。於後漢桓帝初至洛陽，居二十餘年，譯安般守意經等三十九部，多小乘經典之小品。

二、支婁迦讖 月氏人（亦稱月支）冠國名支為其姓。後漢靈帝間，譯般若道行，般舟，首楞嚴等經十三部十七卷，多大乘經典之小品。與二人同時譯經者，有竺佛朗，安玄等。任筆受的本國人，則有孟福，張蓮，嚴佛調等。

三、支謙 月氏人，學於支謙弟子支亮。漢獻帝末避亂入吳，孫權拜為博士，譯維摩詰，無量壽，梵網等四十九經，為江南譯業的創始人。當時在江南從事譯者，尚有康居國人康僧會，譯六度集經，全為小品故事；天竺人維祇難和竺律炎，合譯曇鉢經即法句經，為四、五言偈語，此係將群經要義，別錄而成之經。

四、康僧鎰 康居國人，曹魏時在北方譯無量壽經，與南方支謙同時致力，此為重譯經典之始。

五、曇柯迦羅 中天竺人，魏嘉平時，於白馬寺出戒本一卷，為戒律中夏之始。故道宣大唐內典錄云：「僧會適吳，舍利曜震於江左（孫權為建塔寺）；迦羅遊魏，禁律創啓於洛都；歸戒自此大行，圖塔由斯特立」。

六、朱士行 魏潁川人，與嚴佛調同為我國

最早出家之沙門。西行求法，始於士行。在于闐得道行經梵本遺弟子實洛陽，託竺叔蘭，無羅叉譯出，即放光般若經。

七、竺法護 梵名曇摩羅刹，系出月氏世居燉煌，為竺高座弟子，從師姓竺。晉武帝時遊歲西域，為罽賓求法之第一人。通三十六國語言文字，得經甚多。在長安四十餘年譯寶積，光讚般若，正法華，賢劫等經一百五十四部三百零九卷。中國人能直接翻譯梵文，自護始。卒年七十有八，稱為燉煌菩薩。故出三藏記說：「終身譯寫，勞不告倦；法經所以廣流中華者護之力也」當時助護譯經參正文字者，為苻承遠道真父子。

八、釋道安 本姓衛，常山扶柳（河北正定）人，為佛國高弟。創導以釋為氏制定僧尼軌範，勤符堅迎羅什東來。自己未嘗譯述，但曾釐正翻譯文體；有羅致僧伽跋澄，僧伽提婆（罽賓人），曇摩羅提（即法喜，兜佉勒人）等，譯阿毗曇毗婆沙，阿含，三法度等經，注釋經文十九部，為佛典疏鈔學之濫觴，編纂經錄為佛典目錄學之先河。所以任公說：「使我佛教而失一道安，能否蔚為大國，吾益不敢言」。他和「四海習鑿齒」對話，而自稱「彌天釋道安」，亦「言自大而非夸」也。與安共同主持譯事者，為趙正，字文業，晚年出家，名道整。

九、慧遠 本姓賈，雁門樓煩（山西神池五寨）人，為道安高弟。自襄陽南渡，居廬山。遣弟子法領法淨留學天竺，實華嚴等梵本以歸。設般若講經為私立講場之始，常與羅什書問往來，商榷翻譯義例。指揮監督，完成兩阿含及阿毘曇經之翻譯。招待被什門排擠之佛陀跋陀羅講講達摩多羅禪經。所以任公說：「詩經錄中，雖安遠兩公無一譯本，然吾語譯界無名之元勳，必推

數嗎？如果完全是惡，那善業抹殺了嗎？所以造因有善有惡，而受報的時候，倒是非善非惡的無記——因是善惡，果是無記——所以是異類而熟。

這異熟心也有幾個條件：1 要是心法，2 要無間斷，3 耐牽引業，4 要變身器，5 要有實體，6 定心也有，7 除佛皆有，8 要能自在，9 是無記性，10 是真異熟。因為色法是無知之物，它怎樣能夠受報呢？前六識是有間斷，所以不能做異熟心。前六識是酬滿的別報，所以它不是酬引業的總報。無論甚麼東西都不能變現這根身和器界。不相應行只是假法。為甚麼出定之後會很快樂？除佛之外，其餘的九界沒有那一個不受業果的。心所是不自在。前六識是通善，惡，無記三性。前六識是異熟識所生，還要今生的衣食住資生來幫助，所以不是完全由前世引業而來受總報的。

够得上面這許多條件的，那唯有第八識。因為它是心法。它是從無始以來，一刻那也沒有有間斷過。它是酬報引業的。根身和器界，完全是它自己變現的。當然它是有實體。出了定之後，所以會快樂，這正是因為有它。「金剛道後異熟空」，所以佛沒有異熟識，異熟是要去酬善惡的果，佛沒有善惡的業，所以不要去受果。佛的識叫做清淨識，就是無垢清淨識，和大圓鏡智相應有。所以除佛之外，這等覺菩薩都有異熟心，其餘的更不必說了。心所法自己不得自在，要依托心王，所以它不是主人，第八識才是主人。第八識是無記性，第八識那才是真正當當的真異熟。具足了上面這許多條件，才可以叫做異熟心；綜觀八識，那只有第八識才能完全的具足。

影印佛學辭典「假預約」啓

- 一、本刊為應實際需要，擬影印上海佛學書局出版之「實用佛學辭典」一千部。
- 二、需要者請通知本社（暫不收款）登記部數，先行「假預約」。
- 三、預約數超過五百部時，即在本刊通知正式付款預約；如不滿五百部時，即作罷論。
- 四、「假預約」期間至三月底止。
- 五、每部價格大概在新台幣一百元上下。

本社發行部啓