

般若波羅密多心經釋要

(續十六)

武宗

按無明與行二者爲過去因，是能引之能成就現在識名色等五支果故，吾

生。愛、取、有、此三者爲現在因，是能生之苦因（我人一生之所作業，皆生於此愛，取二支，以此二者所造之業爲因，因必有果，故望後之生，老死二支是爲現在之因）。生，老死二者爲未來果，是所生之苦果（此二者皆由愛、取、有、三因之所感，故望現在之三因，則又爲未來之果）；此爲現未二重因果也。所謂由過去無明與行二支因，招感識、名色、六入、觸、受的現在五支果。復由現在的愛、取、有、三支因，招感未來的生、老死二支果。前由現果，今因後果。如是輾轉依因再感果，果上再造因，因果不昧，前後相繼不斷，生死輪迴無盡。

其外說不出是業苦的意旨。曰：無明，則七取三一煩惱，是說無明和愛取這三支屬於煩惱道（無明爲過去惑，是由惑發業，愛取爲現在惑。是依惑造業）。行和有這二支是屬業道（行是過去業，有是現在業），識、名色、六入、觸、受、生、老死、這七支是屬於苦道的。（惑業苦）三道爲一切有情輪迴生死的一大綱領。所謂依過去世的「惑」（無明）「業」（行）二苦因，招感現在世的「識、名色、六入、觸、受」、「五苦果（苦道）」；復由現在世之苦果（識、名色、六入、觸、受）再生現在世之惑（愛取）業（有）三苦因；依現在世之惑業（愛取有三苦因，再受未來世的生、老死二苦果；依未來世之苦果再生未來世之惑業。現在之惑業既由現在之苦果而生，則過去之惑業亦從過去之苦果而生；現在之苦果既生現在之惑業，則未來之苦果亦生未來之惑業。從上溯之則過去之惑業更從過去之苦果而來，往下追之則未來之苦果更生未來之惑業；過去無始，未來無終。如是依惑造業，由業引生苦果，依苦果，再起惑，再造業，再感苦。惑業苦成爲螺旋式——沒有窮盡的生死輪迴，故曰流轉門。

一切衆生從無始來一直在這惑業苦的軌道上兜圈子——跳不出輪迴，辟支佛觀察到這點，心生畏懼，厭生死苦，遂用般若生空智斷除惑業，於無限生死延續中獲到解脫而證涅槃。

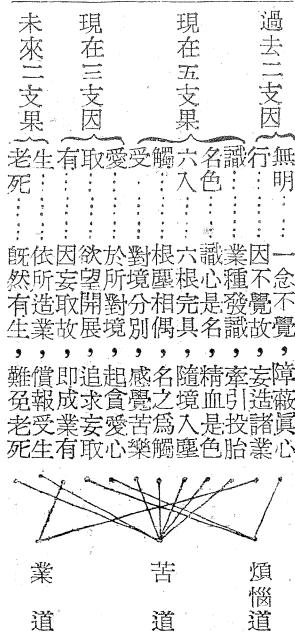
上來把流轉門的道理大約講完，現在要來談談還滅門了。  
當先檢討一下生死的根源。人生怎樣有憂悲苦惱，到底從何而來？不是由無常轉變的老死而來嗎？（人生最悲哀而痛苦者就是老死）。它——老死又從何而來呢？是從投生來做入而有的（因有了生的生命自然有結束生命的死，何故要來投生？由所作而規定了的業「有」牽引而來的（既有業因當然要依業受報而來投生，所謂負債須償）；有又從何而來？是由妄取

無明滅，則眞心顯現，於是對於迷執我法三相而生種種顛倒取着去妄造一切惡業一行一（無明滅則行滅），自然不會產生在胎的名色（識滅則名色滅）。既無名色，則安有六入的構成（名色滅則六入滅）。六入既無，誰去接觸（六入滅則觸滅）。沒有接觸，怎能領受（觸滅則受滅）。領受既無，便不生貪愛（受滅則愛滅）。既無貪愛，誰去妄取（愛滅則取滅）。既不妄取，自無有業（取滅則有滅）。既無有業，誰去投生（有滅則生滅）。既不投生，那有老死（生滅則老死滅）。所謂前者滅除，則後者不起，故曰無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅。蓋無明爲生死根本，所以一滅了它，其餘十一支則不斷自斷了。這好比砍樹一樣從根砍斷則全樹皆倒。因此，所以斷了無明，便可「還」復真性（真性被無明蒙蔽不顯故），「滅」除生死（生死被無明牽累故），故曰還滅門。吾人如順着生死潮流，乃至緣老死，於是乎永受生死

而來的（因爲有了妄取才會去妄造有的業因）；爲什麼要去取呢？是被貪愛心所驅使的（如果没有貪愛就不去取）；愛又從何而來？是從領受而來的（如果不去領受則貪愛從何而起）；受又從何而來？是從六根接觸六境而來的（根不接境自然沒有領受）；觸又從何而來？是從六入而來的（沒六根怎能去接觸塵境）；六入又從何而來？是從名色而來的（沒有心物和合的名色，怎能成就六入的作用）；名色又從何而來？是由阿賴耶識去投胎而有的（若無業識攬父精母血而成胎怎有名色的成立）；業「識」又從何而來？是由各人「行」爲上所造出來的業，識被業牽而入胎（若無業力自然不會牽識受報而投胎，正如憑罪狀而入獄其義是同）；「行」又從何而來？是由「無明」的迷惑心去妄作胡爲而成爲業「行」（心不迷惑自然不會妄作胡爲）。

反過來說怎樣才能沒有「老死」（憂悲苦惱呢？當不去受「生」；要不受「生」，當不「造業」——有；要沒「有」業，當不妄「取」；要不妄「取」，當不妄爲貪「愛」；要不貪「愛」，當不妄爲領「受」；要不「受」，當不妄爲接「觸」；要不「觸」，當勿妄用「六根」（六入），要無「六入」，當勿產生「名色」；要無「名色」，當空業「識」；要空業「識」，當不妄作「行」；要不妄作，當破「無明」；無明一破則生死自休。到此可就明白了，生死的根源原來就是這個——無明！那麼，想求解脫生死，當先斷無明爲下手工夫，猶如擒賊必先搗其巢而擒其王方能克盡全功，這是一種最恰當的譬喻。然而問題又發生了，到底要怎樣才能減除無明？當用般若觀察工夫，觀察無明無性，當體即空。因爲無明是我人真心中上的一種虛妄，凡夫不覺，被其所迷，菩薩智悟了知是幻。這種道理，當舉一喻，比較易懂。就拿「空華」來說，空本無華，而病眼人則妄見爲有，淨眼人則唯見澄空（空喻真心，華喻無明，病眼人喻凡夫，淨眼人喻菩薩，唯見澄空喻無明當體即空）。如是觀察徹底，則無明當下瓦解冰消！成爲烏有。

表緣因二十世三



○反之能逆了生死潮流，則無明滅，乃至老死滅，於是乎獲到解脫。上來所說流轉門是觀察世間生死之緣起，屬解方面的；還滅門是進修出世解脫之法門，屬行方面的。雖則以「此有故彼有，此生故彼生」爲原則的十二因緣能令有情流轉生死；却也幸有以「此無故彼無，此滅故彼滅」爲原則的十二因緣可使衆生還滅生死。雖然如是，但在般若照見皆空下却一律沒有它的存在。這里或許有人要發生疑問說：還滅門是出世聖者解脫生死的法門，爲什麼也不許它的存在呢？因爲解脫是對生死而言，一有對象便是妄想（凡夫心想。蓋自性覺照本無無明，自性無縛不須解脫（無無明盡）。以其既無無明，自然沒有生死，生死既無，還有什麼解脫可言？換句話說，既沒有了生死流轉之法，還用得到滅生死的還滅法門的嗎？無無明，亦無無明盡的道理即此可以明白了。

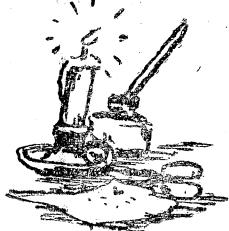
【菩薩行深般若用一心三觀，照了一境三諦，了達無明當體即是真空實相，行識乃至老死亦莫不一一皆然。】

永嘉大師說：「無明實性即佛性，幻化空身即法身」（佛性法身就是實相）。這對於無明當體即實相的道理，可說是一個極有力的證明（前提是約無明虛妄不實，此乃約無明當體即真，正與前文破五蘊時約虛妄不實之空，及第一義空之意同）。

【無無明句，是空流轉十二因緣；亦無無明盡句，是空還滅十二因緣。前者須用觀照工夫對治，有能有所，這是空法未圓。後者則通能空之空亦無空，是更進一層以顯般若真空義，此則非但破除我執無明，那法執無明亦被遣除無餘。】

復次當知此十二因緣也就是四諦法，不過一種開合而已，名詞上雖有差別，實性上却是相同。無明、行、愛、取、有、此五者合爲集諦；名色、六入、觸、受、生、老死、此七者合爲苦諦；觀因緣智爲道諦，十二支滅爲滅諦。又流轉門，即是苦集二諦；還滅門即是道滅二諦。或問：既然名異義同，何故重說？答：因爲衆生的機宜不同故。

【合釋】真空實相的理體上，究竟清淨解脫，非僅沒有凡夫流轉的十二因緣，同時也沒有聖者還滅的十二因緣。因爲它既名爲緣起之法，則它自然是緣起假合而沒有自性的，所以在諸法空相中也要否定它的自性，於是最既沒有無明，乃至沒有老死，自然也就沒有無明滅，乃至老死滅；故曰無無明，亦無無明。



編輯後記

斐