

千萬人叫野圓日，各異全體。又或野圓人向不同式向去，各異
詞舉一類，一財，一塵，一毫，皆成來歸之全體，非是心念。成

「觀入我界，皆成來歸，皆成來歸。」

「因因果，世界燒盡，因心死盡。」

狀，謂彼非，然大甲無盡。謂彼非，

諸是日的一小階位。又吾人更前一念，其體雖不同，其相，不同合

是發言也。又或

發言。皆成一階

言五諸因吾人當前一念，故能相聞，故能空聞，空聞則論，當體

「不為善者，非為而善。」

「發言則對空聞，圓對發言也。」

狀，不同吾相，故合無相。《發言》語：

四皆覺，圓對其具。故能當其真心，眼是吾人更前一念，了了當

取則無來，無自對，故空中無。二其當其（即），一

意語（當其）一、解開千古行者不能成佛之謎

自從釋迦牟尼應世二千多年以來，出家修行的人，千千萬萬，為甚麼沒有一個人能成佛？這個千古之謎不知困惑了多少行人。有人認為菩薩道難行，佛道難成，把成佛看成是高不可攀的事。有人認為要經過三大阿僧祇劫的修行，才能成佛，把成佛看成是遙遠的未來。堅持這類論點的人，往往忽視了釋尊在《楞嚴經》裏說過的這樣一段話：

諸修行人，不能得成無上菩提，乃至別成聲聞緣覺，及成外道，諸天魔王，及魔眷屬。皆由不知二種根本，錯亂修習。猶如煮沙，欲成嘉饌，縱經塵劫，終不能得。云何二種？阿難：一者無始生死根本。則汝今者，與諸眾生，用攀緣心，為自性者。二者無始菩提涅槃，無清淨體。則汝今清楚說者，識精元明，能生諸緣，緣行遺者。古往今來諸修行者不能成佛的原因，主要是妄認四大為自身相，妄認六塵緣影為自

略論《楞嚴經》的修與證

後知：大黑天等（西藏）

迦裏：青藏金剛出射等（西藏）

面裏：青藏金剛來坐等（漢里爾才）

徒面：青藏金剛來立等（漢里爾才）

畫頁

聖聖味向（難）

附錄文選

發願書六對言時更甚

田光原

吳國平開印貨品轉學

方興

心相。用攀緣心，緣所緣境，以妄為真。他們不知道攀緣心是沒有自性的。如空中華，生無來處；剎那即滅，滅無去處，如幻如化。依攀緣心起修，產生的惡果有：凡夫起於貪著，攀緣三界六塵之緣，或生天道，或成魔王魔屬，則為分段生死的根本。二乘起於厭惡，攀緣真諦涅槃。菩薩雙捨二邊，攀緣但中理性，則為變易生死的根本。這三種人之所以生死相續，跳不出生死的牢籠，毛病出在用妄想心起修，背離了妙真如心《楞嚴經》卷二說：

一切眾生，生死相續。皆由不知，常住真心，性淨明體，用諸妄想。此想不真，故有輪轉。

釋尊在這裏將這個千古之謎的謎底，昭示人們。菩薩最初發心，以生滅心為本修因，而上求佛道的不生不滅的果位，何啻煮沙成飯！眾所周知，修證的規律，因若生滅，則不能該於果海；果若生滅，則不能徹於因源。前面說的三種人，都是以生滅心為因，得到的果自然是二種生死根本。佛的圓滿菩提果位是不生不滅

的，必須依不生不滅，常住真心，性淨明體，為本修因，才能因該果海，果徹因源，圓成佛的果地修證。《楞嚴經》卷六把這條修證的道路，總結成爲一切諸佛，成佛的必由之路。

此是微塵佛，一一皆由一路涅槃門。今昔，與諸衆生，用過去諸如來，如斯門已成就。現在諸菩薩，今各入圓明。未來修學人，當依如是法。我亦從中證，非唯觀世音。

二、遨遊在常寂光淨土的太空裏

《楞嚴經》說的修持，是從常寂光淨土起步並終日遨遊在常寂光淨土裏。《楞嚴經》將常寂光淨土，稱作「常住真心，性淨明體」。「常」，即是「常住真心」的簡稱，「明淨」是寂光的同義語。意謂「常住真心」的體性，有二個顯著特點：一是常寂（淨），一切煩惱雜染，無有自性，如空中華，了不可得。二是常光（明），一切智慧，圓滿具足。這個常住真心，即是吾人現前一念，了了常知，不可昏昧，故名爲佛。《楞嚴經》說：

「覺海性澄圓，圓澄覺元妙」
「不汝還者，非汝而維。」

旨在說明吾人當前一念，超越時間，超越空間，豎窮橫徧，當體絕待。譬如一剎那中，所見明月，即是亘古亘今之月，不可說它是短暫的。又如在一杯水中所現之月，即是天上月之全體，不可說是月的一小部分。又吾人現前一念，其體雖不可踪跡，不可名狀，離過絕非，然大用無盡。楞嚴經說：

「一切因果，世界微塵，因心成體」。
「陰入處界，皆如來藏，妙真如性」。

隨舉一陰、一根、一塵、一識，皆如來藏之全體，非是少分。如千萬人仰視圓月，各見全體。又如每個人向不同方向走去，各見

內明

第二二六期目錄

專論	畧論《楞嚴經》的修與證……………方興……3
特稿	「三言」與佛教……………李雪濤……8
妙蓮法師所知道的弘一大師……………道仰……12	
法海拾貝	「雜阿含經選要」序言……………羅無虛講……17
筆譚	生命不滅之辯——辯識神出竅……………智銘……22
特稿	再談真唯識量……………單培根……26
民國年間的武昌佛學院（上）……………高振農……29	
我國歷代僧官制度畧述……………田光烈……35	
佛教文藝	虛雲和尚（續）……………馮馮……42
畫頁	封面：青銅鍍金如來立像（斯里蘭卡）
	面裏：青銅鍍金如來坐像（斯里蘭卡）
	底裏：青銅鍍金押出佛傳（西藏）
	封底：大黑天像（西藏）

圓月隨之而去。可見吾人之常住真心，非一非多，亦一亦多。《楞嚴經》又將常住真心稱作如來藏。此如來藏心，即是眾生本具之理體。諸佛所證，只能發明本有，並非新得。

此如來藏心，以不變之性，熾燃隨緣；正隨緣處，全體不變。以不變隨緣故，能一切俱即。於十法界中，若染若淨，若名若實，若依若正，隨拈一法，即是全體如來藏心。以隨緣不變故，能一切俱非。非蘊處界，非十二因緣，非四諦智得，非六度彼岸，非如來三號，非涅槃四德。說明如來藏心離言絕慮，甚麼都不是，不是也不是。一切俱非，名如實空如來藏；一切俱即，名如實不空如來藏。如來藏性，法爾具足空與不空二義，其體元非空與不空，故能雙照空與不空。故蕩益大師認為如來藏心，只有一體三義，後人不察，條然安立三名，致使尋章逐句之徒，誤認三名各有別體，實是頭上安頭。理解如來藏一體三義，應如蕩益大師讀《般若偈》的那樣。《般若偈》云：

若以色見我，以音聲求我，
是人行邪道，不能見如來。

蕩益大師翻偈云：

若離色見我，離音聲求我，
是人行邪道，不能見如來。

乃至亦即亦離，不即不離，均成邪道。若能離執，離分別計度，四句則成四門，門門皆可入道。能像蕩益大師這樣圓離四誘，圓具四門，遨遊常寂光淨土者，實為罕見。

三、無上菩提及大涅槃二轉依號

轉，具有轉捨，轉得二義。依，指染淨，迷悟等法之所依。轉依，即轉捨染法迷法之所依，轉得淨法悟法之所依。菩提是佛的究竟智德，照於菩提，照於解脫，照於涅槃，名為般若之果。涅槃是佛的究竟斷德，斷於三惑，斷於三業，斷於三土生死，名

為解脫之果。這就是無上菩提及大涅槃二轉依號的內涵。

轉依的具體內容：1、轉見思、塵沙、無明三惑，依法、根、應三身菩提。2、轉有漏、偏真無漏。出假神通非有漏非無漏三業，依空、無相、無願三解脫。3、轉同居分段，方便變易，實報變易三報，依性淨、圓淨，方便淨三涅槃。

了解轉依的具體內容之後，還要掌握染與淨、迷與悟之間的辨證關係。依圓理，開圓悟，起圓行，才能證圓果。明確認識到三惑即是三菩提，以離菩提性，無別惑可得，如離目無瞪。三業即是三解脫，以離解脫性，無別惑可得，如離手無拳。三土生死即是三涅槃，以離涅槃性，別無生死可得，如離空無華。所以大乘佛經反復強調，惑即般若，業即解脫，苦即法身。生死即涅槃，煩惱即菩提。為了使人們明白這個道理，佛學喻說：如水成冰，冰還成水。水之與冰，從表相看來，堅流各異，但濕性相同。九法界眾生隨於染緣，迷本藏性，轉菩提為煩惱，轉涅槃為生死。喻之如水成水，不唯失其流潤之相，連它的濕性，也使人難以辨認。然深思之，冰的濕性未嘗不在。因濕性在，其流潤之生沒有絲毫減少。唯有如來隨於淨緣，悟本藏性，轉煩惱為菩提，轉生死為涅槃。喻以冰還成水，不僅濕性昭然，還時而白浪滔天，時而滾滾東去，時而飛流直下。然水雖周流潤澤，而濕性無增。因其濕性無增，流潤之性，也沒有絲毫增加。《楞嚴經》對此以濁水清水喻之。九法界眾生，生死五陰，喻諸濁水。佛界法性五陰，喻純清水。水的清濁雖異，體用沒有差別。體則同一濕性，用則同其流潤。以濁水中有清水性，不能於濁水之外，別求清水。於濁水中求清水，唯有澄濁法。《楞嚴經》用濁水外無清水的譬喻，說明煩惱即菩提，生死即涅槃。又用澄濁水得清水的道理，說明轉煩惱依菩提，轉生死依涅槃。《楞嚴經》所說轉依的重要原則，是先即後轉。不有即義，那成轉義？不知眾生在迷的如來藏性，那有諸佛所證的圓滿菩提？假如不信一切眾生本具如來

藏性，或雖信本有而不相信現前的煩惱、業、苦，即是如來藏的全體大用，則何有狂心頓歇，歇即菩提，勝淨明心，本周法界，這般直下承當的本地風光？

四、轉依的道路——耳根圓通。

《楞嚴經》為開示衆生的道眼，在十番顯見，發妙明心之後，又舉四科、七大，本非因緣及自然性，皆如來藏，妙真如性。闡四科全事即理，明七大全相皆性。依圓解，起圓修，二十五聖各陳圓通。依性德而起修，一行一切行，一切行一行；一門一切門，一切門一門。若就此方根機，則獨以耳根為最超勝。故《楞嚴經》卷六說：

此方真教體，清淨在音聞。
欲取三摩地，實以聞中入。
旋汝倒聞機，更聞聞自性。
性成無上道，圓通實如是。

耳根圓通是以不生不滅的聞性為因果。因為一切衆生現前聞性，都是圓滿周備，通達無礙，湛然常住。依此起修，便成不生不滅的果。如何修學耳根圓通？蕩益大師在《楞嚴經玄義》卷下，概括為十個方面：

1、觀不思議境：我人現前一念聞性，即是不思議境。具足十界五陰，百界千如，無不炯然。心佛衆生，三無差別。若迷此本聞，循聲流轉，則十界苦集，浩然無涯。若悟此本聞，守於真常，則十界道滅，宛然無缺。是知三千性相，理具事造，總不離此現前一念聞性。

2、真正發菩提心：《楞嚴經》卷六說：觀世音菩薩回憶恆沙

劫前，在觀世音佛前發菩提心。忽然超越世出世間，十方圓明，獲二殊勝。一者，上合十方諸佛本覺妙心，與佛如來同一慈力。二者，下合十方一切六道衆生，與諸衆生同一悲仰。此即觀世音菩薩，於圓通常性，廣興同體慈悲，願作無緣與拔。真正菩提心的具體內容是悲智雙運。上求自性佛道名智，下化自性衆生名悲。

3、安心止觀：觀世音菩薩介紹修證經驗時說：「初於聞中，入流亡所。」入流是三止，止於三諦。亡所是三觀，破於三惑。最後達到入十法界道滅之流，亡十法界苦集之所。

4、破法徧：用圓頓止觀，破五陰諸法，無有不盡。

5、識通塞：動靜二相是塞，了然不生是通。乃至寂滅現前，精妙未圓是塞，忽然超越是通。

6、道品調適：圓念處觀。能滅惡生善，即四正勤，能成就神通，即四如意足；能生善根，即五根；能摧五障，即五力；能分別道用，即七覺；能於安穩道中行，即八正。此之道品，又有觀行道品，相似道品，分證道品，深淺之不同。

7、對治助開：行者遇到魔障時，須結壇持如來佛頂神咒。如果因位若不用咒助修，果地如來何故出此秘密章句。

8、知位次：經過十信、十住、十行、十向、四加行、十地、等覺、妙覺等位次漸增，不起增上慢心。或自謂滿足以濫極位，或未證謂證，未得謂得，誤將化城當成寶所。

9、能安忍：雖有五十種強、軟陰魔、不為所惑，我自巋然不動。

10、離法愛：即《楞嚴經》說的「盡聞不住」、「空覺極圓」、「生滅既滅」的「不住」、「極」、「滅」等境界。皆於相似順道法愛，不起貪著之心，才能百尺竿頭再前進。

五、佛的生命觀——生命不息，奉獻不止

證得妙覺的位次，即是佛的果位。圓證法報應三身，圓顯法身、般若、解脫三德。法身德統一切法，徧一切處，總攝物質世界和精神世界的一切事物。般若德是佛的知見，稱爲第一波羅密多。以如智契如如理，是指佛觀察一切問題，無不符合客觀的實際。佛以般若德爲報身。解脫德是八風吹不動，端坐紫金台。若能轉物，即同如來。佛以解脫德爲應化身。佛的三德是集中在佛的應化身上。即是說佛以般若智照如如境，生起解脫的大用，只能體現在應化身上。

佛的應化身，即是菩薩行。因此大乘佛經說文殊、普賢、觀世音、地藏王、大勢至、彌勒等諸大菩薩，皆是久遠劫來，已經成佛。爲修菩薩行，往返十方國土，隨機應化，所謂千江有水千江月。由此可見，佛的生命是奉獻、奉獻、再奉獻。奉獻即是菩薩行，《楞嚴經》稱爲「諸菩薩萬行」。

行有二種，一慧行，二行行。就六度而言，般若名慧行，五波羅密名行行。慧行是正行，行行名助行。助行有顯密二種，清淨律儀爲顯行，結壇心咒爲密行。

《涅槃經》說菩薩行有五種：

(一)、聖行，即戒、定、慧三無漏學。

戒聖行有四：1 具足根本，業清淨戒，菩薩要嚴持四根本律儀，皎若冰霜。2、前後眷屬，餘清淨戒。持四根本戒，一切枝葉，自不能生。心三口四，生必無因。3、非諸惡覺，覺清淨戒。心滅貪淫，持佛淨戒，心地清涼，名覺清淨戒。4、護持正念，念清淨戒。必使淫機身心俱斷，斷性亦無，名念清淨戒。

定聖行有三：1、世間禪，四等，四空，總名十二門禪，一切凡夫外道，以六行觀修之，所謂厭下苦粗障，欣上淨妙離。

2、出世間禪，《楞嚴經》獨指觀音耳門三昧。

慧聖行，即四聖諦慧。有生滅四諦慧，無生四諦慧，無量四諦慧，無作四諦慧四種。

(二)、梵行。梵是淨義，無二邊愛見，故名爲淨。即是無緣大慈大悲大喜大捨，徧拔法界衆生之苦，徧與法界衆生之樂。爲《楞嚴經》二十五聖所同證，因觀音當機，故詳述之。

(三)、天行。天指第一義天。《楞嚴經》稱爲涅槃天。初破識陰，登圓初住。以此發行，進趣十住、十行、十向、四加行、十地、等覺，乃至圓滿菩提，歸無所得，皆是由理成行，故名天行。

(四)、嬰兒行。菩薩依無緣大慈，觀衆生有種種小善之機，若不加開發，不得生長。故以慈悲根力，和光利行。令諸衆生，得見菩薩同其始學，或示五戒十善之行，或示色無色界因行，以此俯同羣小，提引成就。如《楞嚴》、《法華》所述觀世音菩薩三十二應，隨類說法，皆屬嬰兒行。

(五)、病行。菩薩證無緣大慈，觀一切衆生病，如同己病，故示同病而度脫之。如阿難於空王佛所，已發菩提心。而今示墮淫室，悔責多聞，發啟楞嚴大教，普利有情。

五聖行中，聖行、大行，爲上求佛道之行。梵行、嬰兒行、病行，爲下化衆生之行。此五行修時一心具足，故稱一心五行。一行一切行，一切行一行，即圓頓五行。所謂攝心爲戒，因戒生定，因定發慧，即圓聖行。一向專心發菩薩願，即圓梵行。奢摩他中用諸如來毗婆舍那，清淨修證，漸次深入，即圓大行。應身生於末法之中，作種種形，度諸有情，與其同事，稱贊如來，即圓嬰兒行，圓病行。圓大行成，稱爲大雄；圓聖行成，稱爲大力；圓梵行、圓嬰兒行、圓病行成，稱爲大慈悲。大雄、大力、大慈悲，即是如來奉獻不止的生命觀。

(完)