

優婆塞戒經研習之二十



談菩薩修三十二相業爲成就功德

智 銘

三十二相是諸佛之相，凡是佛都具這三十二相；凡成就了三十二相即成爲佛。菩薩都會發大願：第一、度衆生，第二、成佛道。衆生度盡，就得成佛了。要成佛就得先修三十二相佛功德事業。菩薩在一面度衆生時，就可一面修三十二相業，不是等衆生度完以後，才開始修三十二相業。善生對這些的道理似乎還不清楚，所以問佛：

「善生言：『世尊！如佛所說，菩薩身力，何時成就？』」
佛言：「善男子！初修三十二相時。善男子！菩薩修集如是業時，得名菩薩，兼得二定：一者、菩提定；二者、有定。復得二定：一者、知宿命定；二者、生正法因定。」

佛陀會經將聲聞、緣覺二乘人修菩提，以及如來修身力、心力的功德，作了很詳細的說明，但沒有提到菩薩如何修身力、心力的功德，所以善生才請問佛陀：「菩薩的身力，何時成就？」這裏只問身力，而尚未問心力。

佛陀告訴善生，菩薩在修三十二相業時，就可成就身力了，佛陀告訴善生，菩薩在修三十二相業的時候，除了能成就身力以外，還能兼得二定。即：

一者、菩提定：菩提者是覺悟的意思，凡成就三十二相業者，已至佛境界，已斷煩惱而證涅槃。涅槃者寂靜也，也就是定，所以稱之爲「菩提定」，凡成就三十二相身力者，一定會得菩提定。

二者、有定：「有」分三種意義：即實有、假有、妙有三義。如經說三世有者即是實有；依他法因緣而有者即是假有；圓成實性者就是妙有了。然則「有定」者，是指什麼定呢？太虛大師認爲是指二十五有之定。又什麼是二十五有呢？就是指三界中的二十五有，其中欲界具十四有：即指四惡趣、四洲，再加上六欲天，共爲十四有。色界具七有，是指四禪天及初禪中的大梵天，和四禪天中的淨居天與無想天，共爲七有。無色界具四有，就是指四空處，即空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處。

以上三界合共爲二十五有。菩薩從這二十五有中的欲界開始起修，至無色界的非想非非想處，已到了定心深妙的境界，不再墮三惡道了，所以稱這深妙禪定爲「有定」。

除了得以上二定外，佛陀告訴善生，菩薩成就了三十二相身力，還可以得二種定。卽：

一者、知宿命定：「知宿命」就是六通中的「宿命通」，由於知自己宿命，宿命中有罪業，曾得惡報，知惡報是苦，所以現世不作惡，無作無爲卽能定，此定是由知宿命而來，所以名爲「知宿命定」。

二者、生正法因定：由於有了「知宿命定」而不爲惡，而一心向道，修行正法，了達正法，乃心生正法因，有此因而修定，所以名爲「生正法因定」。

菩薩因修三十二相業，成就身力後，同時兼得以上所說的四種定。佛陀告訴善生，除了得四種定以外，還能得阿耨多羅三藐三菩提，佛陀說：

「善男子！菩薩從修三十二相業，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，於其中間，多聞無厭。菩薩摩訶薩修一一相，以百福德以爲圍繞。修心五十、具心五十，是則名爲百種福德。」

這段經文是說明菩薩在修三十二相業的時候，能由得四種定而至得阿耨多羅三藐三菩提，也就是得無上正等正覺。在修三十二相業的中間之菩薩需要多聞無厭，也必須多聞無厭。多聞然後才能思惟，思惟而後才能修定，三十二相業才能逐漸成就。菩薩在修每一相業的時候，必然有百種的福德圍繞着。這百福德共分二個階段：

第一階段：「修心五十」：「修心」者，就是修十善業，十

善者與十惡相對，卽不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不貪欲、不瞋恚、不邪見。菩薩修這十善業時，必須從心修，而不只是外表的行爲修善而已。修這十善時，太虛大師認爲每一善業又具五善根，所以稱爲「修心五十」，然則五善根是什麼呢？那就是：

一者、信根：信三寶以及四諦之理。

二者、精進根：勇猛精進，修學善法。

三者、念根：憶念正法，不思邪道。

四者、定根：使自心定於一境而不散失。

五者、慧根：思惟真理，得眞智慧。

菩薩學修任何佛法，都應具備這五善根，修十善業時當然也要具備這五善根，所以共成爲修心五十。這五十心善業，每一善業都是一福德，所以成了五十福德。

第二階段：「具心五十」：「具心」者，就是修心得五十福德以後，每一福德又要具心守護而不使散失，每守護一福德，又各生五善根，合之爲「五十福德」。

修心五十福德，加上具心五十福，合爲一百福德，菩薩修三十二相業時，同時又得了這一百福德。

但修三十二相業的眞正目的，不是在修福德，而是在成就功德，佛陀告訴善生說：

「善男子！一切世界所有福德，不及如來一毛功德；如來一切毛功德，不如一好功德；聚合八十種好功德，不及一相功德；一切相功德，不如白毫相功德；白毫功德，復不得及無見頂相。」

在這段經文中有二個名詞，一般佛弟子都很難分辨清楚，那就是什麼叫福德，什麼叫功德，現在說明一下：

福德者：就是一切善行所產生之福利，積福而成德，所以名為福德。「增一阿含經」上有修福德的三方法：

一是施福業：就是以自己的財物布施給貧困中的人，由這布施而獲世間與出世間的福利，可以成就福德。

二是平等福業：就是以平等的慈悲心，愛護一切眾生，由此可以獲得世間與出世間的福利，可以成就福德。

三是思惟福業：就是以智慧思惟觀照出離苦道的方法，由這可以獲得出世間的福利，可以成就福德。

另有「觀無量壽佛經」也說了修福三法：

一是孝養父母、奉事師長、慈心不殺，修十善業。

二是受持三皈依及具足戒，不犯威儀。

三是發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。

修以上三種善業，也可以獲得福利，成就福德。修了福德有些什麼福報呢？在「俱舍論」第十八有這三點說明：

一是施福：由行布施而成就，可以感得大富的果報。

二是戒福：凡持性、遮二戒成就，可以感得生天福報。

三是修福：凡修禪定者，可感得解脫的福報。

由以上的說明看來，修福成德，就名之為福德，有福德就一定有福報。

功德者：「功」是福利之功能，「德」就是「得」，修功有

所得，所以名「功德」，如天台「仁王經疏」上說：

「施物名功，歸己曰德」。

這就是說修布施有功能，這功能有所得，而這所得歸於自己，所以名「功德」。又「勝鬘經」寶窟品上說：

「惡盡言功，善滿曰德，又德者得也，修功所得，故名功德也。」

由這些的解釋看來，「功德」的意義，實與「福德」沒有什麼大分別。如「法華經」功德品中論及「功德」一事時認為：凡以財物、佛法施與他人者，都名為「功德」，但是布施所得的功德，不如聞「法華經」一偈的隨喜功德。由此可見，一切的善行都可名為「功德」，但善行之中以開解佛法、隨喜功德最為殊勝。由此可以知道「福德」與「功德」的意義，二者之間已有了些許的差異，那就是功德似乎比福德殊勝些。

上面這段經文，則將「功德」與「福德」作了比較，「功德」的意義已遠大於「福德」了。現在將各層次的比較說明於下：

「一切世界所有福德，不及如來一毛功德」。

「一切世界所有福德」者，是指諸佛世界之內的眾生所作的善行而成就的福德。這麼大的福德尚「不及如來一毛的功德」，那末如來一毛孔有怎樣的功德呢？「觀經」上說：

「佛眼如四大海水，青白分明，身諸毛孔，演出光明，如須彌山，彼佛圓光，如百億三千大千世界。於圓光中，有百億那由他恒河沙化佛，一一化佛，亦有眾多化菩薩以為侍者。」

這一段經文，已將如來身上毛孔的功德，說得非常清楚，毛孔能演出這麼大的功德，所有世界的衆生所造善業而成就的「福德」，怎麼可以與之相比擬呢？因此才說：「一切世界所有福德，不及如來一毛功德」。

又，「華嚴經」卷一說：

「得於一毛孔，現不思議佛刹無障礙解脫門。」又該經「如來神力品」上也說：

「一切毛孔，放無量無數色光。」

由此也可以看出如來毛孔的功德，遠大於世間所有的福德。

「如來一切毛孔功德，不如一好功德」：

如來全身所有的毛孔很多很多，每一毛孔都具有放無量無數色光的功德，全身毛孔所放出來的色光之強大，其功德就不可說不可說了。但這些的毛孔功德，又不如如來「一好」的功德，如來有八十隨形好。這八十好的功德相聚在一起，功德之大就不可說了。

「聚合八十種好功德，不及一相功德」：

如來有八十隨形好，這八十種好是隨三十二相來的，所以叫做「八十種隨形好」，因為數目太多了，這裏沒有辦法將每一種「好」寫出來。每一種好，都是如來身體上的某一部份機能，如第二好即是「鼻高不現孔相」就是如來之鼻雖高，却不現鼻孔相。由於「好」是隨「相」而有的，當然八十種隨形好功德就不如一相的功德大了。

「一切相功德，不如白毫相功德」：

「一切相功德」者，是指如來共有三十二相，由於數目太多

，這裏也無法一一列述出來，但在三十二相之中，其第三十一相是「白毫相」。是說如來兩眉之間有一根白毫，呈旋螺似的右捲。在做太子時，白毫長五尺，在菩提樹下入坐時，長一丈四尺五寸，成道時長一丈五尺。將白毫拉直，無論毫內毫外，都放出清徹的白淨光明，這白淨光明即代表白淨聖法。所以一切相的功德，不如一白毫相的功德了。

「白毫相功德，復不得及無見頂相」：

如來三十二相之中，第一相就是「無見頂相」，是說如來頭頂之上，有一肉塊隆起為髻形之相，這相為一切人天不能見，所以名為「無見頂相」，那末，這「無見頂相」有什麼功德呢？「觀佛經」上說：

「佛頂肉髻，生億萬光，光光相次，乃至上方無量世界，諸天世人、十地菩薩亦不能見。」

又，「楞嚴經」上說：

「若有宿習不能滅除，汝教是人，一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般且羅無上神咒，斯是如來無見頂相，無為心，佛從頂發揮，坐寶蓮華所說心咒。」

這段經文將「福德」與「功德」作了這麼梯次似的比較，說明「功德」的意義，遠勝於「福德」的意義了。

若如此說來，菩薩是修福德好呢？還是修功德好呢？依修行次第來說，開始發菩提心的菩薩，大多是從修福德開始的，然後開始修功德，一旦功德成就，即是阿耨多羅三藐三菩提成就，這也就成正等正覺了。菩薩修三十二相業，到此才真正的完成了。