



## 三論宗的哲學思想

蔡惠明

一、  
三論宗是中國佛教的一個宗派。它因依龍樹菩薩的「中論」、「十二門論」和提婆菩薩的「百論」等三論立宗而得名。三論宗的傳法世系，在印度是龍樹——提婆——羅喉羅——青目——須利耶蘇那。在中國則是鳩摩羅什——僧肇——僧詮——法朗——吉藏。隋吉藏是此宗的實際創始人。

龍樹是古印度佛教哲學家，大乘佛教中觀派的奠基人。約公元二至三世紀時出生於南印度毗達婆國，屬婆羅門種姓。幼年曾學五明，後皈依佛教。初習小乘教規，因在雪山一帶得大乘經典，發心弘揚大乘，系統地確立了大乘佛教中觀派的理論。他進一步發揮了「般若經」的性空思想，提出「空」既不是「零」，也不是「空無」，而是指不可描述的實在。也就是說，諸法（宇宙萬有）依「俗諦」說是「有」，依「真諦」說是「空」。他認為世界上的一切事物以及人們的認識，包括感覺、概念、意識和地、水、風、火「四大」都是一種相對的、依存的關係，是假借的

概念（假名），是不真實的，它們的本身沒有獨立的實體或自性（無自性）。宇宙萬物的真實性是「空」，亦即「中道」，就是不能用言語分別，不能用概念親證的一種存在，也就是「非有、非無、非亦有亦無、非非有非無」。他進一步論證，有為法空，無為法亦空，我空，無我亦空，生死空，涅槃也空。既然一切皆空，那末森羅萬象又怎樣解釋呢？他提出了真、俗「二諦」說，闡述佛陀為那些無明覆蓋的凡夫說法時，採用俗諦，承認世界和衆生的真實存在；但為那些已消除無明、見性悟道的人說法時，採用真諦，否認世界和衆生的真實性。只有從俗諦入手，才能達到真諦（「若不依俗諦，不得第一義」）。他的哲學思想對中國佛教很多宗派都有很大影響。後由提婆傳承，並經羅喉羅、青目至須陀利耶蘇摩。

鳩摩羅什師承西域沙車國王子須利耶蘇摩，專弘般若性空之教，為四方學者所宗。後秦弘治三年（四〇一年）來到長安，秦主姚興以國師禮相待，各地義學沙門聞風而來的有八百多人，共

譯經律論七十餘部，二百多卷，盛倡龍樹、提婆的般若性空學說。門人號稱三千，唯有僧肇得其真傳。此後長安大亂，僧家四散，三論傳承，記載不明。南傳羅什之學的是以三論命家、兼修禪觀的僧朗。朗傳僧詮，詮傳法朗。吉藏是陳、隋三論學者，也即法朗弟子中的佼佼者。他著作豐富，陳義精微，評論由晉以來各家學說，並採取南北各派之長，對當時流行的經典，多為注疏，在這樣的基礎上正式建立了三論宗，因着重闡揚諸法性空的理論，所以也稱法性宗。

當時除吉藏一系外，其他弘傳三論的學者也很多，因此三論學說在唐初曾盛極一時。以後法相、華嚴、禪宗等相繼成立和流行，三論宗逐漸衰微。但大曆（七六六——七七九年）年間，金陵有玄璧弘傳三論，浙江金華有慧星專講三論。中唐時期，傳三論尚有人在。會昌禁佛，三論宗章疏被毀殆盡，幾成絕學。清代末年，海運暢通，金陵刻經處創辦人楊文會居士從日本將三論宗失傳的章疏著作取回，重刻流通，使我們有機緣得以窺其全貌，便於探討。

## 二、

三論宗的核心思想是諸法性空的中道實相論。它認為世間、出世間萬有諸法都是從眾多因緣和合而生，是很多因素和條件結合的產物，沒有獨立的個體，既互相依存，又因關係的演變而分離或消失。這叫做「無自性」，也就是性空。即緣起事物的存在就是性空，不是除去緣起的事物而後說空。如「十二門論」說：「象緣所生法，即是無自性，若無自性者，云何有是法？」也就是說，緣起法無自性就是畢竟空，但為隨順世俗的常識，而說有緣起的事物，把緣起和性空統一起來，這就是中道。所以，不離性空而有緣生的諸法；雖有緣起的諸法，也不礙於畢竟空的中道實相。為了闡明這一理論，三論宗更立有真俗二諦、八不中道等學說。

1. 二諦說：就是指真俗二諦，也稱第一義諦和世俗諦。「中論」卷四說：「諸佛依二諦，為象說法，一以世俗諦，二第一義

諦，若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。」對此，青目的「釋論」作了這樣的解釋：

「世俗諦者，一切法性空，而世間顛倒故，生虛妄法，於世間是實，諸聖賢真知顛倒性故，知一切法，皆空無生，於聖人是第一義諦，名為實。諸佛依是二諦，而為象生說法。若人不能如實分別二諦，則於甚深佛法，不知實義。」二諦是言教乃根據「摩訶般若經」和「中論」說的。「大般若經、具足品」說：「菩薩住二諦中為象生說法，世諦、第一義諦。二諦中象生雖不可得，菩薩行般若波羅密以方便力故為象生說法。這意味着，二諦只是為教化象生假說的言教，即為着空者依俗諦說有，為着有者依真諦明空。明空不住空，為顯示不是自性實有；說有不住有，為說明不是斷滅的空無。如此，雖說空沒有，為使人體悟到超空有、言忘慮絕的諸法實相，便是法性理體。所以真俗二諦不過是為了解法教化象生的方便，適時而用的假設，就如標月的指，意在月，而不在指，由此二諦言教，體悟無所得的中道實相。」

2. 八不中道：「中論」開宗明義載有「八不偈」，就是：

「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來也不出。」偈意概括地指出凡夫二乘有種種偏執偏見，不外乎生滅、斷常、一異、來去四雙八類。這些偏見，是人們正確認識宇宙萬有的障礙，是虛妄分別，是種種戲論，所以對它們一一皆用「不」字來否定，使象生離此八偏，以悟入空有不二的中道。

「中論」卷四說：「未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。」三論宗「八不」所要達到的根本要求就是「一切皆空」。

3. 二諦三中：依二諦八不的教理，建立三種中道：世諦中道，真諦中道，二諦合明中道。這三種中道表明：不但非真非俗是中道，就是真俗二諦也是中道，若說二諦是假，對待真俗說有中道，即中道也成為相待假。所以八不義中說：中假常通，體用無

礙，若有所住，便喪失圓旨。

4. 迷悟成佛義：根據中道實相的理論，說諸法寂滅無生，本來清淨，無眾生可度，亦無佛可成。但就世諦假名門，說有迷有悟，有佛有眾生，提出一切眾生皆能成佛。因為一切眾生本來是佛，只因一念迷故，為無明妄想所蒙蔽，虛妄分別無我謂有我，執外境為實有，所以成為眾生而流轉生死，如果能徹悟諸法畢竟空寂，頓歇無明煩惱，除去顛倒夢想，而本有的法身佛性，萬德莊嚴自然顯現，名為成佛。然而由於眾生根性有利鈍，惑障有深淺，成佛就有遲速。利根眾生，一念成就八不正觀，深悟諸法無生，可以頓悟成佛。鈍根眾生，經歷累劫修行，需經過十信、十住、十行、十向、十地，最終達到等覺、妙覺的果位，亦即五十二位次。成佛與否，關鍵在於迷悟。吉藏在一「大乘玄論」中曾列舉了「十一家」對於佛性的不同解釋和一些經典對佛性的不同稱呼後說：

「今以非真非俗中道為正因佛性，是故今明：第一義空，名為佛性；不見空與不空，不見智與不智，無常無斷，名為中道，只以此為中道佛性也。」

其實，佛性論是大乘有宗的論點，它和「般若」、「三論」的大乘空宗的思想，是兩個時代的產物，並不是一碼事。吉藏根據迷悟成佛義，提出了「中道佛性」的新內容，可說是「三論」思想的發展。三論宗的迷悟成佛義給後來的南派禪宗等佛教宗派的思想影響很大。

### 三、

三論宗所依經典，自羅什、僧肇、僧朗相承以來，就以「大品般若經」、「法華經」、「華嚴經」為宗依，後來法朗又加「涅槃經」，合為四部大經，所以隋唐的三論諸師的傳記中常有「四經三論」或「三經四論」的說法。此外「維摩詰經」、「仁王護國經」、「金剛般若經」、「勝鬘經」、「金光明經」等也都有詳細的疏解。「智論」、「中論」、「百論」、「十二門論」

是三論宗的根本論典，除「智論」外，吉藏均有注疏。屬於三論宗的專著有「大乘玄論」、「法華玄論」、「淨名玄論」、「二諦章」、「三論玄義」等。「三論玄義」是吉藏在揚州慧日道場時應晉王楊廣之請而作，依據「中論」、「百論」、「十二門論」闡述概要，頗多發揮。此書中國無注疏，但在日本研究者甚盛。主要注疏有澄禪的「三論玄義檢幽集」七卷，真空的「三論玄義檢幽鈔」七卷，貞海的「三論玄義鈔」三卷，尊祐的「三論玄義科注」七卷，鳳潭的「三論玄義首書」二卷，明道的「三論玄義玄談」一卷，慧雲的「三論玄義講話錄」二卷，專精的「三論玄義講義」一卷等。可見三論宗的哲學思想在日本也得到廣泛的傳播，並引起學者們的興趣。

三論宗廣破一切有所得、實有實無的偏見，說大乘經同明一道，同以無所得正觀為宗，對如來說經教，不作高下優劣之分，但應眾生的根性千差萬別，所以佛說的法門就有種種不同，條道路通向菩提正覺，這就叫隨機施教，因病給藥。為此立有二藏三輪以判一代佛教。二藏是以「大品般若經」和「智論」所說的聲聞藏、菩薩藏，也就是小乘藏和大乘藏。吉藏在「法華游意」中說：「佛教雖復塵沙，今以二意往收，則事無不盡。一者赴小機說，名曰小乘；二者赴大機說，稱為大乘。而佛滅度後，結集法藏者，攝佛一切時說小乘者名聲聞藏，一切時說大乘者名菩薩藏，即大小義分，深淺教別也。」至於三輪判教，指的是：①根本法輪，即「華嚴經」；②枝末法輪，即「華嚴經」之後，「法華經」之前的一切大小乘經；③攝末歸本法輪，即「法華經」。二藏和三輪，形式不同，其實一致。二藏是橫判，三輪是豎判；二藏是大小二乘，三輪也只是本末二輪。所以說「法華經」之前諸大乘經為枝末，是因為它不廢三乘權教，並不是說「般若」等明理不究竟為枝末，不同「阿含經」是權教，說為枝末。

三論宗雖然在我國歷史上流傳不長，但它是印度大乘空宗思想在中國的別枝，其論點與哲學思想很為重要，作用也不容忽視。希望佛學研究者探索這一寶藏，並把它繼續發揚光大！