



# 華嚴法界緣起觀

簡

釋

(下)

華嚴大師著  
釋教大師

依據法界觀來說，它具有雙重的意味，也就是悟入法界觀，與處於法界而返觀察照世俗界之觀。這二種觀法，可以彰顯華嚴實踐的觀法。前者又稱為悟入觀，而後者稱為性起觀。可是華嚴宗確立的基盤却是杜順的法界觀，具有三重即：真空觀，理事無礙觀與周徧含容觀。這個真空觀就是四法界的理法界觀，因為凡夫見色為實色，見空為斷空，才困於迷途。今為使眾生觀色非實色，舉體是真空。觀空非斷空，舉體是幻色，而達空色無礙。所以杜順更將此觀分為四種：即會色歸空觀、明空即色觀、空色無礙觀與泯絕無寄觀等。白居易依此觀

詠詩曰：「須知諸相皆非相，若住無餘却有餘。言下忌言一時了，夢中說夢兩重虛。空花豈得兼求菓，陽焰如何更覓魚。攝動是禪禪是動，不禪不動即如如」。

華空結菓，寧妨幻水幻生魚。不禪不動常禪動，禪動鎔融方契如」。周徧含容觀，即事事無礙法界，此觀是以事望事，使觀全事的理，都能隨事而一一可見，再使全理的事，隨理而一一可容；然後一多才能無礙，大小才能相容，神用自然不可測。故沙門思存依此觀詠詩曰：「萬德圓融一念心，念該九世已當今。色空互異二無別，性相交通兩不侵。山岳匪高塵劫大，江湖非濬路還深。我宗事事元如此，君欲尋時試略尋」。

理事無礙觀，對理說是可見，對事尚未能見到，今為使眾生皆能觀不可分的理，而皆能圓攝於一塵，使萬有諸事法都能通遍於法界，而使理事圓融，毫無罣礙，則事理炳然雙融，猶如於有為界示無為法，而不滅壞有為的相；於無為界示有為相，而不分別無為的性。沙門思存依此觀詠詩曰：「無相幾時離有相，有餘何處礙無餘。忘言謂了非爲了，說夢云虛是帶虛。雖沒空

法界，華嚴之玄理實存於其間。故法界觀門可稱為華嚴含藏真理的三

經由這三重觀，將可悟入一真法界，華嚴之玄理實存於其間。故法界觀門可稱為華嚴含藏真理的三

重觀。若依二祖智儼却將觀法分爲二種：(一)一般教義所通稱的觀法，(二)限於華嚴別教的觀法。前者又包含通觀、二種觀、五種觀及十八種觀等四種。通觀是爲了消滅一切凡夫的煩惱，使他通修諸行、通觀諸理。二種觀就是唯識觀與空觀。修唯識觀者，必須依於靜處，持戒清戒，至心懺悔，身結伽趺坐，左手置右手上，正端其身，閉目調息，舌頂上齶，正心住緣，所現境相，知爲自心所作分別，隨息其心即住，經日月其心則止而成定。至於空觀是以無生而緣生的立場與唯識觀組成華嚴思想體系的根本理則。

五種觀即不淨觀、慈心觀、緣起觀、安般念觀與界分別觀等。多貪衆生修不淨觀。多瞋衆生修慈心觀，多痴衆生修緣起觀，多覺衆生修安般念觀，我見多者修界分別觀。至於十八觀是隨衆生根器的差別而所設的觀。即眞如觀、道觀、唯識觀、空觀、無相觀、佛性觀、如來藏觀、壁觀、盲觀、苦無常觀、無我觀、數息觀、不淨觀、骨觀、一切處觀、八勝處觀、八解脫觀、一切入觀等，隨病施設，爲病不定，故所設不一。他認爲華嚴別教的觀法是真如觀，這是屬於性起觀的一種，爲由根本直覺所彰顯出來的境地。

若依五教的分類有杜順的五教止觀與法藏的遊心法界記。然依整個觀法的組織則可分爲三門，即約教淺深門、直顯奧旨門、寄顯染淨門。約教淺深門，可包括五教止觀門、遊心法界記、唯識觀。直顯奧旨門，可包括法界觀門、妄盡還源觀、普賢觀、華嚴世界觀、三聖圓融觀、華嚴心要觀。寄顯染淨門，則爲十二因緣觀。約教淺深門是先確定教理的淺深、做爲觀行實踐的次第。直顯奧旨門乃由根本直覺所產生的性起觀。至於寄顯染淨門乃寄存於大小乘的觀門，深具華嚴一乘寄顯門的本義。

杜順認爲觀法的組織可分爲法有我無門、生即無生門、事理圓融觀、語觀雙絕門及華嚴三昧門。法藏的五門是法是我非門、緣生無性門，事理混融門、言盡理顯門無法界無礙門。這完全是從實踐的觀法，由淺入深，由是可領會層層的進境。

法藏另一重要的觀法是妄盡還源觀，這個觀法可分爲六門：(1)顯一體，即：自性清淨圓明體。(2)起二用，即：海印森羅常住用與法界圓明自在用。(3)示三遍，即：一塵普周法界遍，一塵出生無盡遍與一塵含容空有遍。(4)行四德，即：隨緣妙用無方德，威儀住持有則德，柔和質直攝生德與普代衆生受苦德。(5)入五止，即照法清虛離緣止，觀入寂怕絕欲止，性起繁興法爾止，定光顯現無念止與事理玄通非相止。(6)起六觀，即攝境歸心真空觀，從心現境妙有觀，心境秘密圓融觀，智身影現衆緣觀，多身入一境像觀與主伴互現帝網觀。法藏是依止起觀，引用起信論的觀點，以達理事無礙，定慧雙融，一多相即及大用自在而達無障礙的境地。隨入一門即全收法界圓滿教理。

澄觀依此觀而闡發成十觀即：

攝相歸真觀、相盡證實觀、相實無礙觀、隨相攝生觀、緣起相收觀、微細容攝觀、一多相即觀、帝網重觀、主伴圓融觀、果海平等觀等。此十觀融四法界十玄門，依此觀則略收萬類，不異玄中，若廣修萬行，則可以稱實成德，普周法界而證菩提。

澄觀最重要的觀法有華嚴心要觀與三聖圓融觀，這二觀法都屬於直顯奧旨門，前者是以禪定立場表詮華嚴的心要。使教禪一致而闡發之。後者認為三聖應以文殊普賢為因分，如果為果分，因果不二，則三聖之因果自然存於一念之間，若能了了於心，即念念因圓，念念果滿，心佛眾生等無差別，如出現品所說的：「菩薩應知自心，念念常有佛成正覺」。行者若能勤於修習，等到大智圓滿，自然大果現前，這就是澄觀觀法，深具禪宗的特色。

## 2. 性起觀與緣起觀

性起觀是描述印現於佛陀心海中的法界真理。換言之，性起即如

來，如來即性起，宇宙萬有可以說是如來的展相，所以說：諸法有無元來一，有無諸法本無二，至於緣起觀，乃大聖為攝眾生，欲令契理捨事。故舉實理以會迷情，使諸有情，知事即無，且即事為理，亦即使一切法無分別而成為實性。

智儼認為性起觀是指我們心中的本覺，以根本直觀開發本自心地，而直接把握真理的見地，他說性起之性具有種子因本義、體義、不改義與性別義，而重在體義與不改義。然體義又指真識心、法身、佛性及諸法自體。其不改義，又因因體不改、果體亦不改、因果自體不改、諸法自體亦不改。如法藏「探玄記」說：「不改名性，顯用稱起，即如來之性起」。又「性起品」云：「眾生心中有微塵經卷，有菩提大樹，眾聖共證，人證前後不同，其樹不分別異」。

若依緣起以考究性起時，因緣起諸法是離於有無，離自性生，而以無住為本。故在緣起之際是離於修造，於大解大行中，超脫分別境

界而處於菩提心中，而使諸法皆無自性，故起即不起，不起即起。故緣起與性起，可以說是一法的二義。性起是由體性所直顯，不須論理的仲裁。而緣起是依機感應，約緣而起，然緣起之起本為不起之起而順自性，故緣起之當體即為性起。譬如以性體來說，性體本不可說，若以語言表示即為緣起。今就緣說起，起無餘起，還以性為起。若不以緣起當體即為性起，則緣起之法不成，故性起也稱為緣起。

縱觀上言，法界緣起即是性緣起，緣聚不生，緣散不離，緣起即性起。普賢所知為法界緣起，如來所知為果海性起。也就是說從性以見性起，從相以見緣起，緣起人相乃為完成性起之性而現，性起之性本不離緣起之相而存，所以並無二體。故法界緣起觀，由此性起觀而完全顯現。

## 四、法界緣起的終

### 極——十玄緣起觀

十玄緣起是事事無礙觀成立以後的境界，它爲了統攝現象界的事物，使之交融無礙重重無盡，而施設十門以證示甚深而幽玄的理論。

據法藏「五教章」的本義認爲法界緣起自在無窮，乃十玄緣起無礙法門義，其所攝的二門即究竟果證義與隨緣約因辯教義。前者是指性海果分即十佛自內證的境界，圓融自在，一卽一切，一切卽一，難言其相，恰如因陀羅網交映無盡，而超絕於一切分別的境界。後者是國人之所了解而說，卽應普賢之大機而彰顯佛自內證的法門，衆生可依緣起因分而修行，以達菩提果位，這就是隨緣自證化他的法門。由此因果不二而互融成法界緣起。

然緣起諸法悉皆相卽相入，若舉一物，則一切物盡收，以一法爲主，則一切法爲伴，如此諸法互爲主伴，故任何一法無不攬全法界而成，萬法彼此融通，互爲緣起。證明緣起重重無盡的就是十玄緣起觀，而證實十玄緣起觀者爲六相圓融觀，故「十玄六相」實爲華嚴宗的

根本教義。

## 1. 十玄緣起觀

十玄緣起觀在說明相卽相入的道理，由杜順傳於智儼，而法藏稍加改之，所以有新古十玄之分，然大體說來，有七門全同，另一門僅名稱上有別而內容相似，其他二門內容名稱皆異，如古十玄「諸藏純雜具德門」，新十玄變爲「廣狹自在無礙門」。古十玄「唯心迴轉善成門」，新十玄改爲「主伴圓明具德門」。由此可知新十玄的思想氣勢，遠較古十玄完整。今略釋十門之義如下：

(一)同時具足相應門；認爲宇宙萬有，在同一時同一處，都是一大緣起存在，所以諸法不孤起，皆因相卽相入而融爲一體。以時間來看，現在的萬有不離過去的萬有而別存，不離開未來的萬有而孤立。因此現在具足過未，於過去具足現未，於未來具足過現，三世諸法畢竟相依相資，相續相攝，故三世是一時，這叫同時具足。以空間來看，

一切現象都是具足相應，雖說有差別，然因相卽相入而一體不離，一卽一切，一切卽一而無礙自在；如此貫徹時空的關係而無前後始終之別，如大海之一滴含百味，這是十玄緣起的總說。

(二)廣狹自在無礙門；因我們所處的世界表面上看來有大小、廣狹、輕重、軟硬、疏密的別，然在事事無礙圓融無盡的領域裏，小中能容大，廣狹可相卽而無所障礙，如一尺之鏡見千里之影，故有限卽無限，無限卽有限，這叫廣狹自在無礙門。

(三)多相容不同門；萬有雖具有差別事相，仍然是相入的，如一中容多，多中攝一，相容無礙，好像一室千燈，光光涉入而無所障礙。如此一多雖各自不同，但其力用互爲相容，毫無所礙這叫一多相容不同門。

(四)諸法相卽自在門；這是以用上說，當能由此容彼，彼卽是此，當由此遍彼，此卽是彼，如此一法卽一切法，一切法卽一法，故萬有

一體互爲無礙，這叫諸法相即自在門。由此開展爲一念成佛的思想。

(g) 秘密隱顯俱成門；這是對緣來說，一切現象都具有表裏的關係，隱面爲裏、顯面爲表。由於表裏是一體同具，所以隱不離顯，顯不離隱，則隱顯同時，如秋空片月，晦明相並。又此隱顯無礙，秘藏密收，深奧玄妙。能秘者爲顯，所秘者爲隱，隱顯互爲秘密，無前無後，故稱秘密隱顯俱成門。

(h) 微細相容安立門；這是對相來說，在諸法中，隨舉一法爲能攝，必普攝一切法，又法法重重相攝，達至極處也不可分析，又彼此各住自位而不壞相，又同時顯現於一門之內，如琉璃瓶中可盛多芥子，故稱微細相容安立門。

(i) 因陀羅網境界門；這是以譬喻法界緣起的無盡性，就好像帝釋天宮所懸的珠網，網中又懸無數的寶珠，互相映照。一珠可以印現一切珠影，無數珠更映無數珠影。如經所云：「一切諸佛以智慧分別，如因陀羅之一切法界無有餘」。

(v) 託事顯法生解門；這是說一切事法皆互爲緣起，以隨託一事而觀，便顯一切事法，能生事事無礙的境地。故隨舉一事，能見一切無盡法界，此一事即具教義、人法、依正之無盡事相，如一花一葉，皆具甚深微妙法門。

(vi) 十世隔法異成門；這是彰顯緣起諸法爲一體，如過現未三世重分過現未則成九世，九世相入爲一體。而現前一念爲一世，合成十世。因時不同，故法也相隔，今以法融通，而令時也融通，則十世不出於一念，而於一念中一切皆現，如一夕之夢，翱翔百年，這叫十世隔法異成門。

(vii) 主伴圓明俱德門；這是說無盡緣起可以貫徹時空，故隨舉一法爲主，連帶緣起爲伴，並能全該一切諸法，而使主伴重重，若能圓明了知，則凡觀察一法，皆能具足無盡德相，依緣起事法，則無一法孤起而皆相依相成，互相交徹，橫豎成一大緣起，這叫主伴圓明俱德門。

綜觀十玄緣起，在於觀照法界圓融的無礙相，每一門各具十玄，十門各具十玄成百門，一切事法互不相離，而同時圓融無礙，故一應一法皆具十玄，而成事事無礙的妙境。

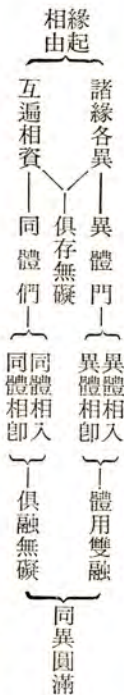
## 2. 法界圓融無礙的理

### 論根據

根據法藏的「探玄記」舉出十種法界圓融無礙的原因：卽緣起相由故、法性融通故、唯心所現故、如幻不實故、大小無定故、無限因生故、果德圓極故、勝通自在故、三昧大用故與難思解脫故。其中確定事事無礙相卽入最確實的爲緣起相由，所餘九門皆爲傍由，故言法界圓融無礙緣起就是緣起相由門，其中再開十義；諸緣各異義，互遍相資義、俱存無礙、異體相入義、異體相即義、體用雙融義、同體相入義、同體同即義、俱融無礙義與同異圓滿義。前三者是說緣起的本法、中三者是彰顯異體門的緣起

相即相入義，後三者是證明同體門的緣起相即相入義，而第十門是總結其他九門而彰顯一大緣起的系統。所以諸緣緣起法，必須依據這十門才能顯出緣起，闕一不成。

然此十義又可概括成四種概念；即異體、同體、相即與相入。而異、同、即、入皆以事法的差別性為前提，若缺乏差別性，就無異、同、即、入可言。考究異、同、即、入之本義時得知，若因緣有相依



### 3. 法界緣起的全體性

#### 一六相圓融觀

為闡明十支緣起的事事無礙觀則有六相圓融。如新羅表員說：「總別二相標其法界緣起的道理，以其別緣而起總德。同異二相表明緣起相映的道理，成壞二相顯此緣起

存的對立關係即為異體門。若因緣各自含攝因緣之樣態為同體門。然異同二門皆為同一緣起的二面性，並不是彼此隔絕，若無異體門則諸因緣雜亂而緣起不成，若無成體門則諸因緣互不相資而緣起不成，故異體同體，各有相即相入諸關係。由此異同即入之理，而使十支緣起觀賴以奠立，由緣起相由，故法界多種同時具足。今以十義表解如左：

「離邊的道理」。由此可知六相為同一緣起的六種看法，因六相具相即相入圓融無礙，故稱六相圓融觀，為證實十支緣起觀的理論根據。如以六相之方便會通十支者，如同時具足相應門為總相，其餘九門為別相，九門緣起為同相，九門其義各異為異相，由九門而成初門為成相，九門外無初門為壞相，由此可以

深知六相十支的關係。

六相是由三種對立關係而成，如有總即有別，有同即有異，有成即有壞。現就現象界的一切事物來說，萬有事物由諸緣所成，其所集全體性為「總相」；其中有其獨自成爲一法的因素為「別相」；萬有之事物皆由緣起而成爲「同相」；然各事物必保持它獨有的特性，是爲「異相」；由衆緣合和而成諸事法爲「成相」；然諸事法各守自性而不與總相相混爲「壞相」。如金師子章說：「師子是總相；五根差別爲別相；共成一緣起是同相；眼耳各不相知是異相；緣根共會成相；諸緣各位自位是壞相。顯法界中無孤單法，隨舉一法，具此六相緣起」。

總、別二相爲緣起體，同、異二相爲緣起相，成、壞二相爲緣起用。以緣起諸法次第言，總、同、成三相爲圓融相攝門，別、異、壞三相爲次第行布門。然圓融不礙行布，行布宜於圓融，故六相同時相即相入，如此緣起諸法一具足六相義甚明。」

## 五、結論：海印三昧——真法界

諸法的性、相、力、用，原為互攝互具。證說法界緣起，在於彰顯體用，融通情器，使時空交織，密網相映。明其理者，自能擴展心境，融攝宇宙，揭發眞智，鑒照乾坤。明其事者自能超脫長劫流轉，度脫無邊衆生，如本所應行。所以法界同體之旨在他互助，心物相通，而同登華嚴玄門，共入毘盧性海。

上述所說法界緣起之妙用，實為海印三昧中所流出的實證境界，唯此無礙妙境與海印三昧混融為一，寂照、照寂，則法界緣起實乃諸佛自境界，普賢修此，遮那證此，修證相應，因果賅徹，又由悲心激發，從平等眞智中，流出無礙無盡的大法，慧焰相續，播揚塵寰，即是法界緣起觀。為純粹體驗的境界。「法句經」云：「森羅及萬象，一法之所印」。一法即一心，是心攝一切世間法，即一法界大總相法門體，依妄念而有差別，離妄念而唯眞如即為海印三昧，言海印是譬喻眞如本覺，妄盡心澄，萬象齊現，猶如大海因風起浪，風止水澄，無象不現。故華嚴大經為描述釋迦海印三昧的境界。法界緣起與菩薩圓修諸法門，皆為一心的展現，而海印三昧又以譬喻展一心，故法界緣起的一心，促成事事無礙、圓融無盡的法界緣起，再由此一心推演成六相十玄，融攝心物一體，而形成眞空妙有的一眞法界。

第一股份有限公司

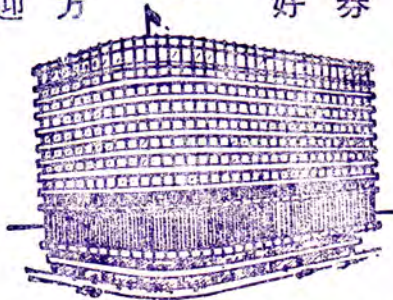
第一禮券

送禮最好



贈者大方

受者歡迎



電話：三六二一九一——五