

值遇三界法王大宗喀巴聖教願文講記

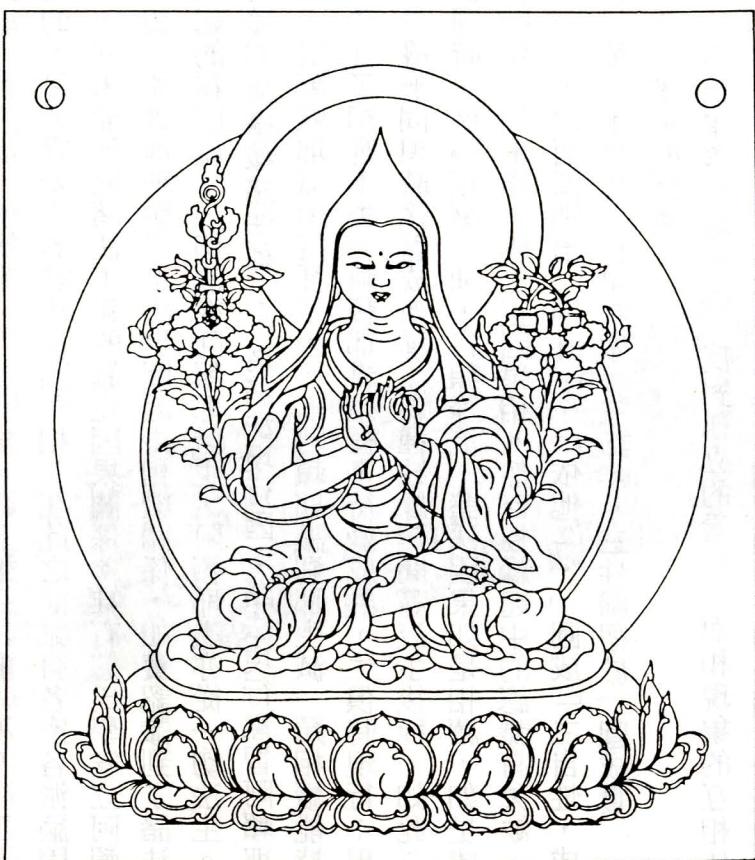
• 妙吉祥藏加持屑

帕繩喀大師講
洛桑多吉記
仁欽曲札敬譯

現久利樂最爲殊勝的佛地，
依於誰能順易地成就？是大怙主
無等上師，請您恆常慈悲攝受，
獲菩提時亦復爲我頂上的部主。

遍主輪怙主見恩上師金剛持德欽寧波（大樂藏）吉祥賢，曾
於陰鐵龍年在札什倫布寺德欽頗章中，賜予大師自己的著作「值
遇法王大宗喀巴聖教願文」的簡畧甚深引導。現在我將大師語教
的瑣屑編成講記如下，大師開示道：

《宗喀巴聖教增長願文》與《值遇聖教願文》這兩篇，是
「願我所集一切善，……」等文義的開廣，事實上屬於受持正法
願。



我們能值遇宗喀巴大師教法是極爲有緣的。以前有一個蒙古

人，在班禪貝登耶協前請求大師護祐慈悲攝受，令他能得暇滿人身，值遇佛教及宗喀巴大師教法，當他問及這一切是否都能滿願時，班禪仁波切回答說：你能得人身，亦能值遇佛教，但要值遇宗喀巴大師教法，則非大福德者難可值遇。我們現在能值遇宗喀巴大師教法，這要比某些聲聞緣覺阿羅漢及登地菩薩的福報還要大。第五世達賴大師雖然表面上不分宗派，但據其所造願文看，

如「希有行傳具淨戒……」等，大師也是發願值遇文殊怙主大宗喀巴教法的。第七世達賴大師格桑嘉措也說：「見彼善慧佛自宗，四身果熟芒果樹，聞思之藤力雖小，努力纏繞不喜餘。」所以我們至少也要努力發願，這是極為重要的。

因此我來講一講《值遇三界法王大宗喀巴聖教願文》，全文大科分二部分：（甲一）請上師佛菩薩為發願見證人；（甲二）如何正發其願。現講第一部（甲一）請上師佛菩薩為發願見證人：

靜猛曼殊諸佛父， 善慧父子傳承師，
願皆發起大悲力， 令我衆願速圓滿。

請歸依境為發願見證人，諸歸依境便能予以協助，對成就所願大有裨益，這與我們三大寺等辦法會時作協助迴向同一道理。日窩甘丹巴教法（即格魯派）中，發願見證以內常由文殊等擔任，這是為了讓大家知道此教法即是文殊教法。這一願文也是由哀呼甘丹教授傳承諸位上師之門，請求他們為發願的見證者。

第二部分（甲二）正發願分三段：（乙一）總標值遇宗大師教法願；（乙二）由廣說教法殊勝處之門發願；（乙三）攝義。現講第一段（乙一）總標值遇宗大師教法願：

願我一切生世中， 終不墮落無暇處，

恆受大乘四輪身， 值遇善慧勝者教。

如果我們生於無暇之處，不要說值遇宗大師教法，連總體佛教都無法遇見。所以從總體上說，我們應發願生於人中，又能相續不斷具足大乘四輪妙身而值遇宗大師教法。

第二段（乙二）廣說又分三節：（丙一）由總的開示他派所無殊勝處之門發願；（丙二）由分別開示他宗所無行道次第之門發願；（丙三）由開示他派所無以那些方便成就果位之法殊勝處之門發願。第一節（丙一）又分四條：（丁一）由一切聖教無有矛盾與一切經論現為教授殊勝處之門發願；（丁二）由他派所無抉擇境道果二者殊勝處之門發願；（丁三）由見行與智戒互為助伴之門發願；（丁四）由他派所無速疾差別無與倫比殊勝處之門發願。第一（丁一）由一切聖教無有矛盾與一切經論現為教授殊勝處之門發願：

顯密經論意無違， 皆是一人所應修，
圓滿無誤勝教授， 願遇善慧勝者教。

佛親口所講的顯密經續，以及隨行佛教的龍猛、無著、魯伊巴、薩惹哈等著述，將所有這一切明了完整編為道次第者，除此文殊怙主大宗喀巴教法外其它宗派中都沒有。正如克珠一切智所說：「一切經論現教授，唯有尊師我啓請。」這種將全部教法完整編為道次第的作法，是他派所沒有的無比殊勝處，就連五百班智達頂上摩尼寶般的無等大覺窩（阿底峽尊者）也只是將顯教方面完整編為道次第，而密法方面則未如是說。其他薩迦、噶舉、寧瑪等教派中，過去與現在雖出有許多智者和自認為智者的人，然而他們都沒有這樣來開創全圓教法的宗規。假如有的話，就應有開示後留下的成規可尋，但現在在他派中沒有像這樣的開示資

料，由此可以了知。而文殊怙主大宗喀巴所著的《密宗道次第廣論》，廣中《道次第論》、「集密」、「勝樂」、「怖畏」三尊生圓次第，《證道歌》等一切著作都是完整編爲道次第而說的。所以應從了解這些原由之門，正念宗大師教法獨有的殊勝處而發願，這樣的發願才會威猛有力。

第二（丁二）：由他派所無抉擇境道果三者殊勝之門發願：

瞻部六嚴二勝規， 諸願遇善慧勝者教。

能如吉祥月稱的主張，解釋龍猛二諦境密意的，在西藏除宗大師教法外其它沒有。能按照《入中論》「世俗真實廣白翼」等義如理解釋雙修二資糧之道，而且斷除只依推理或只依經教的二種邊際，以佛的密意及大車（龍猛、無著）的賢妙宗風這樣清淨教理爲準繩，而新成立不顛倒宗派的，也只有無等日窩甘丹派才有，其它宗派則不然。他方人士，如薩迦派大智者達倉譯師，起初對宗喀巴大師的事業無法忍受，興起十八相違等責難加以遮破。但達倉譯師仍不失爲大智者，正如《薩迦格言》所說：「智美於智頂」，他後來對宗大師教法生起利根隨法行之不退轉信心。如果他不是智者，就會像《薩迦格言》後段文所說的那樣：「愚如何知智，旃檀貴逾金，愚者視如炭。」譬如以前在東西印度名聲大噪無與倫比的班智達斯麻哩底雜那來西藏時，在半路他的譯員不慎走失，由於相互間言語不通，藏人誰都不知其爲班智達，結果被一戶人家收留作羊倌一樣。達倉譯師見到文殊怙主大宗喀巴那些善說論著而心生激動，爲此作了許多禮讚偈，如「北方嫋熟詞句稀，義斷增益更見微，絕無僅有修教義，此三究竟尊前禮。」又如「或離正理立教宗，或無教說相似理，教理雙俱佛正法，普能顯明尊前禮。」宗喀巴大師這種與他人不同的抉擇

法，使我們從札倉的課本起也能以具量教理無倒了解境道果三者，一如印度智者六莊嚴二殊勝的軌矩。除了以具量梵典爲依據外，不像他派那樣說「這是阿媽的碗，無有淨穢；這是阿爸的教授，不必與教典相同」這般的話。

第三（丁三）：由見行與智戒互爲助伴之門發願：

見行更互爲助伴， 智者不狂戒不癡，
樂作聖教衆生事， 諸願遇善慧勝者教。

有些人腹中畧微鼓起一些智者功德便幾乎把佛都不放在眼裏，自恃可以不用修習；有些人則光修不聞，隨無明愚癡行，結果虛度一生，這種情況屢見不鮮。宗喀巴大師的宗風卻不是這樣。如「廣求多聞爲智者」等所說，宗大師的一生，最初對佛的言教及其解釋的無量經論進行聽聞，中間思惟，最後修習，利益佛教的三種事業不相乖離，這也是宗大師教法所獨有的。他派中有智者不作修習之驕狂與修者不作聽聞之愚癡，過失極大。正如達倉譯師之《宗喀巴大師讚》中所言：「或重細行破正見，或恃見高棄行持，見行更互現爲伴，重誨此義尊前禮。」又有些人雖持戒良好，但沒有絲毫清淨見與密法的甚深扼要；還有些人雖口頭會說一些關於正見與密法的法語，卻又以飲酒搞女人等粗魯放蕩之行從根本上摧殘聖教，像這樣的情況比比皆是。而文殊怙主大宗喀巴的宗風，是將顯密見行全盤不遺地加以修習，這種作法具足他派所沒有的甚深扼要。達倉譯師也說：「或重戒律捨密咒，或重密咒破戒律，一切佛教不相違，善圓滿修尊前禮。」所以說了知顯密二者互爲助伴的也是此教法獨有的殊勝處。如貢唐大師在《聖教增長願文》中詳細闡述的那樣，「清淨見離常斷邊」等，廣泛聞思五部大論、毘奈耶遮戒等「大會清規」以上均作實行，密法二次第甚深扼要與不造作菩提心寶修習法等任何一

個方面，宗大師教法都具足他派所沒有的一切甚深訣要。

第四（丁四）：由他派所無速疾差別無與倫比殊勝處之門發願：

顯密深義圓無誤，
曼殊教水所潤澤，
速疾能得雙運位，
願遇善慧勝者教。

宗喀巴大師教法的傳承是在以遠傳印定的全部顯密教法基礎上，再加上如同文殊溫熱口水所潤澤的教授（近傳），如果按照此一無垢教法的行道次第依次去修習的話，那麼就是雙運果位也只需三年或三品便能成就，決無欺詐。這也是宗大師教法所獨有的。

第二節（丙二）由分別開示他宗所無行道次第之門發顯分三條：（丁一）由他派所無聞思修三不分離生起覺受法殊勝處之門發願；（丁二）由他派所無修習法殊勝處之門發顯；（丁三）由他派所無所修法殊勝之門發願。現在講第一條（丁一）由他派所無聞思修三不分離生起覺受法殊勝處之門發願：

聞思修三不分離，
修心要義符正量，
願遇善慧勝者教。

宗喀巴大師曾說：「今勤瑜伽多寡聞，廣聞不善於修要，觀視佛語多片眼，復乏理辯教義力，故離智者歡喜道，圓滿教要勝教授，見已釋此大車道，故我心意遍歡喜。」他派中人雖作聞思但失之偏頗；自宗則最初於經論大海中抵達多聞之彼岸，中間將所聞之義現為一補特伽羅成佛的道次第教授，最後在阿闍若專修而生起成就的徵相，為他人所親眼目睹，這種情況實在是太多了。總的說來，文殊怙主大宗喀巴在了義上實為至尊文殊所化

現，這是大家共許無諍的事實。就是在庸常化機的感覺上，宗大師能按照大車的主張無倒解釋佛的不了義經，視能仁唯一內庫正法毘奈耶別解脫學為佛教的根本，極為重視。所以大師內部雖已獲得三摩地、慧學及二次第的究竟斷證功德，但外表仍現身着袈婆幢的比丘金剛持相，猶如眼珠般呵護別解脫戒。因此諸隨學弟子也絕不做對聖教根本不利的事，如飲酒搞女人等貪著欲塵比在家更為兇惡的粗魯顛倒狂行。三大寺、上下吉祥續部經院，以及其他寺院、茅蓬、山岩、雪山洞窟等處中，於教證正法得自在的持教大德猶如空中繁星數不勝數，他們中的絕大部份都不顯露成就徵相，遵循新舊噶當派的宗風，外淨內淨猶如蓮瓣，特別重視隱匿禁行。但也有一些內部生起殊勝斷證功德的果相自然外露的大師，如隆睹成就王所說的，有大成就者轉輪王宗喀巴、大成就者朵丹絳貝多傑（具證師妙吉祥海）、大成就者却季多傑（法金剛）、大成就者跋索瓦、大成就者溫薩巴、大成就者達麻朵雜（法幢）、大成就者却旺札巴（法自在稱）、大成就者果初札炯（名稱生）、大成就者東孜日巴或綱巴巾（具瓶）、大成就者喜饒生格（慧獅子）、大成就者京巴貝巴（施祥）、大成就者杜那巴、大成就者杜嘎瓦洛卓（智慧）、大成就者准珠帕（靜進聖）、大成就者貢却雅沛（寶增）、大成就者唐薩巴、大成就者頓悅克珠（不空智成）、大成就者絳央德衛多傑（文殊樂金剛）、大成就者根敦嘉錯（僧海）、大成就者格桑嘉錯（賢劫海）、大成就者章嘉若貝多傑（游戲金剛）、大成就者那喀瓦塔巴堅贊（解脫幢）、大成就者隨波·格丹嘉錯（有緣海）、大成就者乃菊·格敦堅贊（僧幢）、大成就者嘎欽·南卡多傑（虛空金剛）、大成就者夏欽·南卡堅贊（虛空幢）、大成就者絳央協嘉錯（忍辱海）、大成就者阿旺洛卓（語自在慧）、大成就者索巴（文殊笑）、大成就者班禪貝丹耶協（吉祥智）等，其他還

有大成就者貝丹多傑（吉祥金剛）與康巴·多傑貝（金剛祥）等許多大師。特別是在宗大師教法中大部份人，能如貢唐大師所說的那樣，「教法三藏之聽講，證教三學之實修，稀有智成妙行傳」以及「總之修習聞義是智者，取捨表裏如一是尊者，調伏煩惱三魔成就者，」他們以修習聞義心要三學調柔自心爲主，在庸常人等的感覺上，雖不以顯露成就徵相爲主，而事實上持極隱蔽禁行的成就自在者們不可勝數，過去與現在皆有之，這是可以斷言的。

引勝寶心善方便，強遮現後諸欲境，
修出離心不共法，願遇善慧勝者教。

第三丁二：由也既無參同去來旁籠之門變通

無垢正理觀察修，能與專注相係屬，他派所無最勝法，願遇善慧勝者教。

關於如何修習法，他方多數人以爲「觀察修」是修的障礙，而不知「觀察修」也是修，他們除「止住修」外不許有「觀察修」。但是文殊怙主大宗喀巴以無垢教理爲依據，闡明了「觀察修」的必需，它究竟是甚麼，如何修法，以及觀察修也是引述佛經而修等，新闢他派所無殊勝修習法的軌矩。詳情可參考宗大師的善說著述廣中《菩提道次第論》等。

願
七重因果自他換，二種教授合並修，
發菩提心勝他派，願遇善慧勝者教。
他派人士不要說是「七重因果」與「自他相換」教授合修，就連「知母」這一科，能具量修習引生菩提心的也極稀罕。所謂「唯誦儀軌與發顯，誤認發心應斷除，願速熟練七因果，引無造作菩提心，」如從「諸佛正法衆中尊」頌之門，只念一念文句以景仰菩提心，便錯認為是真實菩提心以此可以代替修菩提心。自宗則不然，而是將修菩提心教授道次第與「修心法」合併而修，這是宗大師教法所獨有的殊勝處，所以我們應發願值遇宗大師教

第三（丁三）由他派所無所修法殊勝處之門發願又分六小點：（戊一）由他派所無引生出離心法殊勝處之門發願；（戊二）由他派所無大乘根本菩提心修法殊勝處之門發願；（戊三）由他派所無無分別修法殊勝處之門發願；（戊四）由他派所無如實教誡甚深真實義殊勝處之門發願；（戊五）由他派所無咒乘續實教誡甚深真實義殊勝處之門發願；（戊六）由他派所無無分別修法殊勝處之門發願。

部總道體殊勝處之門發願；（戊六）由他派所無生圓甚深究竟把握殊勝處之門發願；現在分別述說，第一點（戊一）由他派所無引生出離心法殊勝處之門發願：

第三（戊三）由他派所無無分別修法殊勝處之門發願：
遠離昏沉三摩地，如正量教所宣說，
修無分別不共他，願遇善慧勝者教。

所說的那些條件，也決定能夠成就，這是可以斷言的。他派的觀心法等雖然言辭十分動聽，且貌似很有條理，但實際上他方極大多數人皆失之於錯亂，正所謂「錯認細沉爲修等，漂流三摩地門外，斷除修習歧路險，憑證具量堅固止」，所以我們應該發願值遇與他們不共的教法。

第四（戊四）由他派所無如實教誠甚深真實義殊勝處之門發願又分二：（己一）由他派所無如實教誠甚深真實義殊勝處之門發願；（己二）由說中觀應成見不共殊勝處之門發願。第一（己一）由他派所無如實教誠甚深真實義殊勝處之門發願：

億萬智者莫能測，
如實見說甚深義，
離二邊見更無上，
願遇善慧勝者教。

宗喀巴大師也曾說過：「頗有多聞諸教法，於正理路亦勤學習，內證功德不下劣，然終未達此深處。由師妙音恩善見，以悲愍心我當說。」宗大師最初從聞思開始，最後符合佛的密意通達甚深真實義，發表無有匹敵的論著，以鍊、截、磨三者新建如純金般的無垢自宗，所以沒有一點錯亂的垢染。假如未遇宗喀巴大師教法，便難以無倒通達正見。我們只要看一下印度通曉五明的大阿闍黎清辨，以及西藏能夠著出在一部論中總攝全部甘珠爾丹珠爾這樣文集的智者博東班欽·巧來南傑的情況便可明白。宗大師的二位上首弟子嘉曹與克珠原本是學薩迦派的，他們二位住在薩迦時就已經是堪比瞻部洲正理自在吉祥法稱的大智者了，然而在他們晉謁宗大師之後，又須從頭學習中觀應成見等，這些事例可參閱各各上師的著作與傳記。

第二（己二）由說中觀應成見不共殊勝處之門發願：

性空緣起互彰顯，
分別假立皆有用，

龍猛最細三諦義，願遇善慧勝者教。

此即開示吉祥應成派不共殊勝處。空性義就是緣起，一切法都是依各自的支分而生起的，所以無自性生。正如《鄖波離問經》中所說：「凡從緣生即不生，彼中無有生自性，凡待緣者說即空，彼知空性不放逸。」無論甚麼法，只要是依衆因緣聚而生的，就是無自性生；如果要依他緣而成的，就是該法本身自性空的因。宗喀巴大師意識到這點後也說：「由彼彼依緣，說彼彼性空，離此更何有，希有善教海？」所以緣起因是抉擇空性的正理之王。譬如所有臣民的事務最後都要向國王匯報一樣，能抉擇正見的正理種類雖然無邊，但究竟都可歸屬緣起正理。說「無諦實」可破斷邊，說「是緣起」可破常邊。又以直敘的「無自性」能除常邊，及順勢以「唯名言有」能除斷邊。又說「緣」可除常邊，說「起」可除斷邊。所以如果對此能很好理解的話，就會領悟到諦實空顯示甚深道次第與緣起顯示廣大道次第的道理，還有方便智慧等無量無邊的顯示法。所謂「衆緣聚合」者，譬如車，只是依安立所依與能安立心安立的衆緣聚合而生起的，像應成派這種很容易決定無自性。假如一切法是自性有，就無法成立因果緣起。如有是自性有，那麼今後就不會有苗芽與父子等的變化，地獄有情與佛等也可類推，所以許有因果必然是由無自性因所產生的。如針對唯識派所興的「如果無自性就不許有因果」之諍，應成派立即反擊等同之理說：「如果有自性你就不能許有因果。」如果有自性，就不會有因果，無變化故。所以說空與緣起相互彰顯，是中觀應成派的不同殊勝處。此若未生，正見觀察就尚未圓滿，也未得能仁之密意，就像《三主要道頌》中所說的：「現相緣起無欺詭」等乃至「尙未通達能仁意。」《般若心經》中所說的「色即是空，空即是色」等，也是說「緣起即空，空即緣起」之義。輪迴涅槃一切諸法雖然都是在支分聚合之上唯名言

分別安立，除此之外別無所有，但以此也可作廣大事業，現前的

「增上生」與究竟的「決定善」二種都是由於許有緣起建立的恩

德產生的。這一切如果未遇到宗喀巴大師善說的話，除了邪道歧

途之外，是沒有地方可去的。正所謂「絕不作意真心等，執常斷

邊爲正見，斷惡道險中觀道，願達緣起空雙運。」如果需要一些

範例，我們可以舉出過去的一些西藏學人及現在隨學漢地和尙摩

訶衍那的那些人等。

第五（戊五）由他派所無咒乘續部總道體殊勝處之門發願：

成就深乘法器規， 四部密教總道體，

開啓密教無能等， 願遇善慧勝者教。

未入密咒金剛乘之前，必須令心熟悉菩提道次第，即以「三主要道」淨治自身相續。如果不是這樣，沒有正見去修密宗道那是連解脫道都不能趨入的。如果沒有出離心，就像《入行論》中說的那樣「彼等爲自利，尙且未夢及，況爲他有情，生此饒益心，」沒有因思維自己墮入惡趣使毛髮戰豎那份恐怕感，怎麼會對別人被惡趣苦所逼惱生起無法忍受的大悲心？那是不會生起不造作菩提心的。如果沒有菩提心，那麼便是修習尊貴如續部之王的「集密」大法，修上一千年也是不會成爲一丁點大乘的因的，就像以前印度有一個喜金剛瑜伽師證得預流果一樣。所以爲了成就總密咒法器必須要究竟「三主要道」或至少生起一點覺受才行。生起之後，關於如何趨入咒道，三昧耶律儀守護法，各各續部之能立等，印藏大部份智者未能如實解釋的，所有這一切宗喀巴依據真實可信的密續與大成就者的論著，均如實加以解釋，在其無上善說如《根本墮釋·悉地穗》、《大金剛持道次第·善啓一切秘密扼要》（即密宗道次第廣論）等中詳細賜教。宗大師父子論著中所說，續部總道體這一教法殊勝處是他派所沒有的，所

以我們應當發願值遇這種教法。

第六（戊六）由他派所無生圓甚深究竟扼要殊勝處之門發願又可以分二方面：（己一）由他派所無生起次第甚深究竟扼要殊勝處之門發願；（己二）由他派所無圓滿次第甚深究竟扼要殊勝處之門發願。第一（己一）由他派所無生起次第甚深究竟扼要殊勝處之門發願：

因位生死與中有， 轉成道果三身性，
速能斷除三有輪， 愿遇善慧勝者教。

有道是「三身爲道扼要無，唯天明顯生次錯，圓次全圓能熟道，願初次第至究竟！」他派絕大多數人不知道在修圓滿次第之前，需先修生起次第。有些人修了許多年生起次第，但是除了修一修藍沱沱的天身及計數誦誦咒外，不知道還有更重要的修法。文殊上師自宗之中，初學者在修圓滿次第之前不修生起次第是不可以的，生起次第也不是隨便修修天身念念咒便可以了，必須具足三身爲道的扼要，而且要懂得生起全圓圓滿次第能熟相續的具相生起次第修法，這也是宗大師教法的不共殊勝處。

第二（己二）由他派所無圓滿次第甚深究竟扼要殊勝處之門發願再分四：（庚一）由他派所無收攝風心入中脈殊勝處之門發願；（庚二）由他派所無現見本來心法殊勝處之門發願；（庚三）由他派所無修幻身法殊勝處之門發願；（庚四）由他派所無修雙運法殊勝處之門發願。第一（庚一）由他派所無收攝風心入於中脈殊勝處之門發願：

疾道無上乘命根， 謂攝風心入中脈，
引俱生界勝他宗， 愿遇善慧勝者教。

其他宗派沒有一點收攝風心入中脈的教授，有人略微得到一

點普通猛利火的緩相，便錯以爲是圓滿次第殊勝猛利火修法，所謂「中脈入住融訣無，修風樂緩圓次誤，較彼波羅蜜道勝，愿速攝風入中脈。」宗大師的宗規不像上述的那樣，而是依靠收攝風

心入中脈的教授，令風入住融於中脈，點燃殊勝猛利火真實引生融樂，且有收一切業風入心間不壞明點的不共甚深扼要，這也是宗大師教法獨有的殊勝處。

第二（庚二）由他派所無現見本來心法殊勝處之門發願：

現見本心真面目，令彼入於樂空界，
善巧方便最增上，願遇善慧勝者教。

文殊怙主宗喀巴的教法，一如佛金剛持所說的續義與具量大成就者解釋的意趣，沒有一點錯亂的污垢，如梯級般依次修習道次第，具有現見本來俱生心體性的法門。他派多數將依外內共同三摩地生起的心的世俗體性——樂明無分別，誤以爲是已見圓滿次第時本來心的體性。把吉祥薩惹哈《朵哈》中所說的現見密法本來心的那些殊勝處，去下配現見心的唯明唯知體性，就好比是一條獅子狗配上一切獅子的功德而稱之爲獅子一樣。如能現見圓滿次第時的本來心體性，便已現證依一切乘頂端無上瑜伽即生成佛之正道。現見心的唯明唯知體性是外內道共同功德，因爲外道也能隨欲成就。有言道：「無念樂明或空明，誤認俱生樂空非，本性現前俱生樂，愿速趨入光明界。」能說明圓滿次第時的本來心到底是甚麼，以及令其現前的修法等都是至尊宗喀巴大師教法獨有的殊勝處，除此之外，其它宗派連少分也無法了知，大家參考一下各自宗派的典籍便可明白。

第三（庚三）由他派所無修幻身法殊勝處之門發願：
唯從最細風心中，現起幻網相好身，

餘人未能知少分，願遇善慧勝者教。

上述總的全圓教法，特別是此處講的幻身修法類，在藏地中過去與現在的智者他們誰都無法開闢車軌、樹立宗風；而文殊怙主宗喀巴能如大車龍猛父子的著作，《五次第》與《明燈》等具量續疏的意趣，新闢車軌。薩迦班欽達倉譯師也讚嘆說：「諸經之中密宗勝，續部之中無上勝，二次之中幻身勝，敬禮空前善說藏。」如是等等。其它宗派的衆多智者也是如此廣作讚嘆的。

第四（庚四）由他派所無修雙運法殊勝處之門發願：

真俱生界與幻身，平等和合健行定，
剎那證入四身地，願遇善慧勝者教。

關於有學、無學與幻身、光明雙運身現證法等，能講透講明，一切具足又無一絲一毫錯亂污染的，只有宗大師教法。如《除錯亂願》中明白寫出的那樣：「空變面手相好舞，相好天身光明體，究竟二諦無別果，願速獲得雙運筵！」與此願文互相配合便容易理解。

如果要詳細了解宗喀巴大師教法的這些殊勝處，那麼將貢唐仁波切的《宗喀巴大師讚·具義》本釋與《願文·成就諦實語》本釋等配合起來解說，對獲得決定是極有幫助的。這次雖然不需要詳釋，但我仍要再三強調這一引導的必要性，這裏不過略示門徑而已。最主要的是對宗大師父子的那些善說，不應在枯燥的字面糾纏上下功夫。如果以正理決定的聞思修到達究竟的話，那麼對於教法的殊勝處就不會鸚鵡學舌，只會一味模仿別人，而是使善慧佛教（宗大師教法）在各自的相續中增長，如此就是雙運金剛持位也能不耽久遠而獲得，甚至年紀很大的人與智慧極差的人，值此僥幸得遇宗大師教法之際，也應由此之門下至發願，隨

各自的慧力去努力！

全文第二段的第三節（丙三）由開示他派所無以那些方便成就果位之法殊勝處之門發願：

此中最快十二年，或僅三載或三品，速得雙運最近道，願遇善慧勝者教。

這裏所說與二「速疾」之意相同。

全文第三段（乙三）攝義：

總之生死一切時，大師妙音師攝受，諸教派中最高峯，常遇善慧勝者教。

總結上述那些發願之義。比文殊善慧名稱（宗喀巴）更為卓越的上師是沒有的，所以要發願值遇大師。宗大師教法，其它的不用說，就連佛的淨土空行刹土中也是少有，香巴拉也迎請宗大師文集而去，現在在那裏宏揚的程度要大大超過西藏。所以我們應該猛力發願不要為其它下劣之身所中斷，在一切生中值遇難得之中最為難得的這一無垢教法心要，這是最為重要的。

大師就是這樣歡喜教誡我們的。本文的名義（值遇三界法王大宗喀巴聖教願文，攝受大悲施予救護）並不是為了詞藻上的華麗，而是具有特殊含義的，其極為希有之處，可參閱具恩上師輪怙主的希有傳記。

當能仁雪水流遭受塵土沾污變得渾濁時，

善慧大師用格達嘎摩尼寶加以澄清，

將之引入具量耳傳的水渠，在格魯教法的遊戲大海中迴漩。

從無與倫比的智悲寶庫中，

取出普賢願的殊勝如意寶，以此滿足一切的稀有妙方便，

來開設一切永久快樂的喜宴。
那時善慧佛現前攝受，

面含大悲笑顏施予救護，

舒臂撫摸至尊上師的頭頂，

以善說音令上師蘇息。（「攝受大悲施予救護」數字是願文的別名）

所以由此道理，一切衆生將上師您，能開示全殲煩惱障與所知障之師，及各種神奇奧妙難以匹敵的全圓教法者，奉為頂上部主。

所有衆生在證菩提前的一切生中，

願怙主您以教語甘露恆常滋養，

並願您承諾，令我成為修習全圓道的有緣弟子，直至三有的邊際。

願這一極白善果猶如新月，

由增上心漸漸使之盈滿，

具足消除痛苦熱惱的威力，

快快在無上二利的空中游戲！

願以此善願為契機，

由三寶的威力，

使我任運如意成就，

意樂加行雙方都如能仁大師的風範。

這篇遍主輪怙主具足三恩金剛持帕繃喀大樂藏吉祥賢所造《值遇三界法王大宗喀巴聖教願文》的筆記，大樂上師語甘露妙吉祥藏加持屑，是由我，獲得長期將至尊正土金剛持足趾加持的蓮花頂戴於頭上的緣份，丹卻科寺僧患病的洛桑巴將先後從大師處聽聞的筆記整理成文。願衆生利益增長！