

慧炬

Torch of Wisdom Monthly

民國50年11月15日創刊・民國99年6月15日出版

經典專題

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉

／懺雲法師

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉講錄(一)

／會性法師

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉親聞記(一)

／淨空法師

踏察台灣早期佛教流布的足跡

／陳清香

澳門教授極樂淨土法門摘要

／創古仁波切

552期

悲傷的陪伴

從有效的溝通開始

當摯愛走向生命盡頭，
我們該如何找到悲傷的出口？

不提起，能否假裝苦痛不存在？

不流淚，是否代表悲傷已忘懷？

若遺忘，是否代表著背叛？

對於生命，我們都執著，
但誰能體會無能為力的痛苦？

可不可以不要遺忘？悲傷該如何才能昇華？

請一起作生命的勇士，
將悲傷記憶化作美麗回憶，
重新找回快樂的笑顏！

主 講：劉乃誌心理師 蓮花基金會生死教育委員會委員

時 間：99年7月17日(六)下午2:00-4:00

地 點：國立台灣師範大學進修推廣部一樓演講堂
(台北市和平東路一段129號)

洽 詢：(02)27075802分機202 / www.towisdom.org.tw

為期一個半月，由甘丹赤巴——日宗仁波切主講的《菩提道次第略論》課程終於圓滿！為了讓大眾與佛法締結更深的緣分，講經最後一日，仁波切更主法傳授皈依發心法會，讓大眾均能同霑法益。

皈依與發心是對佛、法、僧三寶充滿虔信，並慈悲祈願一切眾生都能脫離輪迴痛苦。無論修習任何法門，都必須以皈依發心為根本。聖嚴法師說：「三歸（皈）依不但是一切戒的根本，也是佛教徒日常修持中的根本。」《華嚴經》也提到：「菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故。……因菩提心出生一切諸菩薩行，三世如來從菩提心而出生故。」很多人總以為做好事、參加法會就是學佛，然而，皈依與發菩提心才是成佛的唯一關鍵！期盼佛子皆能真正瞭解皈依發心的內涵，立下幫助眾生離苦得樂的菩薩行願。

本期「經典專題」為讀者介紹〈大勢至菩薩念佛圓通章〉。本經是大勢至菩薩介紹自己最初發菩提心時，遵從古佛的教導，實行念佛，得入三摩地的經過。念佛有念他佛與念自佛之別，若能由稱念他佛的名號，得理事一心不亂，與自性佛相應，即可通達佛道，圓融無礙，故名為「念佛圓通」。「藝苑精華」，陳清香教授巡禮六甲龍湖巖及善化慶安宮。根據《台灣府志》，於慶安宮教化授徒的開山祖師，是明末來台的沈光文。他一生經歷五個朝代的傳奇故事，品讀其中，彷彿穿梭時空，得窺前人留下的歷史跡印。「無盡寶藏」裡，作者分享閱讀沈家楨居士所著《金剛經的研究》之讀後心得。世尊教導的修行方法與日常生活息息相關，只要用心體會，縱使只有一句一偈，都對修道有莫大的助益與啟發。

最後為諸位推薦的是「澳門教授極樂淨土法門摘要」，文中，創古仁波切提醒大眾斷除對六道的貪執，及生起必定往生淨土的勇氣。一切修行的根本目的，不僅是要暫時離苦，而是獲得永遠的快樂，究竟安心穩固的佛果。因此要毫無貪戀心，如此投生淨土必無障礙。以上諸篇敬請參閱。🕉

創辦人 周宣德
名譽董事長 沈家楨
董事長 莊南田
發行人 陳榮基
社長 吳永猛
藝苑主筆 陳清香
地址 10656台北市建國南路一段270巷10號
電話 02-27075802
傳真 02-27085054
郵政畫撥 0003484-5慧炬雜誌社
網址 www.towisdom.org.tw
電子信箱 tow.wisdom@msa.hinet.net

中區分社

社長 黃崇仁
總幹事 朱家豐
地址 台中市南區學府路199號2樓
電話 04-22217339
傳真 04-22229520

南區分社

社長 郭森滿
總幹事 龔顯榮
地址 台南市中山路90號13樓
電話 06-2881677
傳真 06-2881678

免費贈閱 歡迎助印

助印方式 全年十二期(十冊)
台灣地區 新台幣捌佰元(NT\$800)
港澳地區 航空/US\$40 水運/US\$33
亞洲地區 航空/US\$42 水運/US\$36
其他地區 航空/US\$45 水運/US\$36

美術編輯 睿奇森創意 richsense creative
印刷 鴻霖印刷傳媒事業有限公司

編輯室筭記 1

經典專題

- 〈大勢至菩薩念佛圓通章〉 懺雲法師 4
〈大勢至菩薩念佛圓通章〉講錄(一) 會性法師 16
〈大勢至菩薩念佛圓通章〉親聞記(一) 淨空法師 25

藝苑精華

- 踏察台灣早期佛教流布的足跡 陳清香 37

佛理抉微

- 菩提道上(二七三) 仁俊長老 44

無盡寶藏

- 《金剛經的研究》讀書心得 釋顯宗 46
——成長轉化與昇華佛因緣

智海珠璣

- 澳門教授極樂淨土法門摘要 創古仁波切 54

飛瀑流泉

- 慧炬近事 61
活動訊息 63
慧炬申謝 64

大勢至菩薩念佛圓通章

大勢至菩薩念佛圓通章，是《楞嚴經》二十五圓通之一，即大勢至菩薩在楞嚴會上，答佛垂問圓通，是由修習念佛法門，都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一，實為念佛最妙要訣。三摩地，即三昧的別名，既得念佛三昧，即圓滿通達一切諸法，故名念佛圓通。

在漢地，最廣為人知的如彌陀、觀音，對於大勢至菩薩的認識多來自「淨土五經」。如《觀無量壽佛經》提及：「此菩薩以智慧光，普照一切，令離三途，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。」此外，《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》也說大勢至「最尊第一，威神光明，普照三千大千世界」。《悲華經》則介紹：「往昔因中，彌陀作輪王時，觀音為長子，勢至為次子。今在極樂，居彌陀左右，輔弼佛化，候補作佛。」由此可知大勢至菩薩威神德行亦同樣不可思議。

印光大師曾說：「諸大乘經，帶說淨土者，多難勝數。而《楞嚴經·大勢至念佛圓通章》，實為念佛最妙開示。眾生果能都攝六根，淨念相繼以念，豈有不現前當來必定見佛，近證圓通，遠成佛道乎哉。」世尊於《大集經》中，也開示：「末法億億人修行，罕有一人得道；惟依念佛法門，得度生死。」若在讀書或做事時，常把阿彌陀佛四字洪名，牢記在心，如子憶母，念念不忘，甚至夢中也能念佛拜佛，日久功深，自然與佛感應道交，必得念佛三昧，證入念佛圓通，常隨佛學以修慧、廣度眾生以修福。普勸念佛，同歸淨土，福慧圓滿，同成佛道，誠方便中的第一方便，捷徑中的第一捷徑。

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉

● 懺雲法師

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉是《楞嚴經》的一章。佛經不管是分品或分章，都是一種分段。雖然分段分品，但其意義是相通的。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》簡稱《楞嚴經》。「大」是稱讚之詞。「佛頂」表顯佛法乃最高之義。「如來密因」是無量光明無量壽命，「密因」譬如到嘉義火車站，你用台灣話問：「《大佛頂首楞嚴經》是什麼？」人家一定答：「阮不知！」你改用國語問，他答：「不知道」；你到紐約甘乃迪機場問，他一定答：「I Don't know！」你在東京火車站問，他就答：「哇卡浪！」「哇卡里馬線！」（不知道之日語）常人認為這就是密因——不可說，實際上並不密。

學佛的人瞭解這個道理之後，依著這個「不生不滅的真如自性」，去修無量光明無量壽命，從此擴展開來就是「修證了義」。這是最圓滿、最了當的，諸菩薩都依著這個法門在修。「萬行」即指禪教律淨。得首楞嚴最究竟的果報，就叫「妙定」，又叫「大定」或「圓定」。「妙定」人人本具，個個不無，心、佛、眾生三無差別。「大定」，不管是世界第一小姐或第一健美先生，或美鈔黃金，甚至金鋼鑽，放在眼前也不動心；國家元首或企業家、公司董事長在眼前，也不為所動。但不能因不動而貢高我慢、不理不睬的，而是要有禮貌。圓定雖隨於法，但都是法界，法法都是佛法。

「經」是宇宙人生的真理，在時間上是通三世而不移，在空間上是普十方而同尊。依我個人而言，我廿歲信佛，到今天七十幾歲，還是一樣念佛。同樣的道理，

四十五歲信佛也是應該這樣。在台灣這樣修行，到了美國還是一樣的修行，不要隨著美國的環境及民俗而改變。總而言之，經就是天經地義。

佛經在古代是非常「寶貴」的，有的國家視如「國寶」，不准百姓攜出國土。《楞嚴經》也是如此，受國家嚴格保護，不讓出國。古德們沒有辦法，就用極細、極薄的紗布把經文抄下來，仔細包妥，用臘封好，割開自己的肉，把經文藏在身體中，扮成受傷的樣子。到邊境時，邊防檢查人員不知道他的體內藏有珍貴的佛經，以為他受傷而放行。

再說古代來中國，不是翻山越嶺，就是經過印度洋，如達摩祖師經印度洋而到中國。在科學及交通都不發達的時代，長途跋涉，翻山越嶺，由此可見祖師為了弘揚佛法，真是歷經千辛萬苦，我們真應感謝。

大勢至法王子，與其同倫五十二菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言。

大勢至菩薩，他老人家舉足一動，魔王宮殿都震動，攝念佛人歸於淨土。我們跟著大勢至菩薩念佛，心中的魔王也會跟著震動，繼而驅出於心。《楞嚴經》的五十二位菩薩表菩薩的位有五十二級，分別是十信、十住、十行、十回向、十地，加起來五十級，再加等覺及妙覺共計五十二級。這裡指大勢至菩薩及與他同修念佛的五十二位菩薩。他們都依著這些次第慢慢地修。

念佛的人涅槃時有兩棵樹，一棵是繁盛的，另一棵是枯萎的。繁盛的樹如同凡夫把榮華富貴看得太好；枯樹則代表羅漢領悟一切無常苦空。若能看透這些樹便能超越世間，因此我們一定要把世間的榮華富貴看開，看開了才能把枯樹拿來當材料，製造成各種有用的家具。如果是一棵長不大的樹，就要靠菩薩來灌溉了。我們在世間行菩薩道，自修利益世間，善知方便度眾生，巧把塵勞作佛事，六度萬行一齊修，這樣就能把



枯樹轉成出世間繁盛的樹了。這裡所指的是出五蘊六塵的那棵樹。而最可敬的是菩薩道那棵繁榮的樹，佛就在繁華與枯萎的兩棵樹中間示現涅槃。枯萎的樹代表空，繁榮的樹代表有，空有不二，佛在中間示現涅槃。

西方三聖，一邊是大勢至菩薩，一邊是觀世音菩薩，有大勢至菩薩的定慧，有觀世音菩薩的慈悲，才能成佛，這和王陽明的「知行合一」是一樣的。有知沒有行不是真知；有行無知也不是真行，知行合一才是聖人。佛法也是如此，有文殊菩薩的大智，有普賢菩薩的大行，佛在中間坐著，這些事相都有義理存在。

「頂禮佛足而白佛也」：頂禮表示禮貌，表示我以頭頂佛的足，接受佛法。世間過年相見，彼此含拳道喜；佛門弟子相見則合掌當胸，這表示十法界歸一心；左手代表慈悲方便，右手代表定慧，十法界森羅萬象歸一，定慧與慈悲合一才能成佛。問訊也是一種禮貌。「而白佛言」之「白」為「稟告」。

我憶往昔，恆河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來，相繼一劫，其最後佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。

「我憶往昔恆河沙劫」：我於過去像恆河沙那麼多的劫裡。劫是時間的數目，劫有小劫、中劫、大劫，人壽從十歲起，每經過百年增一歲，每增一歲，人的身高也跟著增一寸。增到八萬四千歲後，回過頭來，每一百年再減一歲，減到十歲是為一小劫，二十個小劫為一中劫，四個中劫為一大劫，這表示很多很多的時間。「無量光」即無量光佛，在那一大劫裡有十二尊佛相繼出世，最後一尊名叫超日月光佛。無量光明，最初照著我們的南瞻部洲世界，漸漸擴大，照到四大部洲，再照到三千大千世界，照無邊的三千世界，其光無有限量。近代廣欽老和尚在寮房拜佛，他的徒弟曾見到廣老房間放光，這也是無量光明的一種。如

果惡念現前，整天做些殺盜淫妄的事，殺氣衝天，自然也見不到光明。

至於殺氣衝天，寒山拾得有一段記述，他老人家有一次到廣西和雲南的邊界，從山上俯視遠方的城鎮，他覺得當時那個城鎮的氣很不好，果然幾天之後，那個地方就發生地震，死傷無數。總之好的事就有光明，不好的就顯得黑暗。「日」：白天照耀予以光明，一切植物都需要日光照射才能成長，人也需要日光，需要紫外光線才能生長，太陽日夜都照著也不行，需要月出來予人清涼。日月之光只照在眾生身上，照在植物上使其生長，「超日月光佛」則能照到眾生的內心，知道眾生的根性而教予念佛三昧。

至於什麼叫念佛三昧？三昧是一種禪定功夫的名詞，三昧有七種名稱，雖然名稱不同，意義是同樣的。佛佛道同，我們拜八十八佛，佛面、佛身都相同。度眾生有時，自己的願心不同，手印自然也不同，但面、身完全都是相同的。

初入佛門

我從十八歲開始，對人生感覺到悲觀、痛苦，開始尋找真理。雖然信了佛教，但認為佛教是一種迷信，直到廿四歲，到大連佛學會去聽了雲法師講佛法，一聽不錯，再聽感覺比較好，這樣經過了兩個星期，感覺到佛法真是太有道理，才去皈依。一般人總認為皈依後就得吃素，就不能打麻將。因為母親、哥哥、嫂嫂或妹妹打麻將，遇三缺一時就叫我添上，這樣添久了，難免愚癡心起，常常盼望天下雨。因為一下起雨來，不能出門辦事，就可以躲在家裡打麻將。我心想一旦皈依，這些都不能再做了。師父說：「皈依就是皈依，皈依是皈依三寶，並不是受五戒。因此不一定要吃素，麻將可以照打。」

我聽師父這樣講才敢去皈依，廿四歲到廿六歲，皈依後的兩年間，





內心就在磨擦中渡過。覺得佛法實在太好，麻將也少打了一點，每次吃葷菜時，雖然心裡感到很不好意思，但葷菜還是斷不了。十九歲時為了父親的病，發願初一、十五吃素，每到農曆十四日的晚上，子夜鐘未響時，大魚大肉猛嚼，待子夜十二點，鐘聲一打，筷子放下，正式吃素。十五日這天的晚飯就不吃，等到十二點的鐘一打，又開始大魚大肉的猛吃，吃得飽飽的。

人在打麻將時，都想把每家的錢全部贏過來，誰也不願意輸，打得昏天暗地，熱哄哄的，把光陰都耽擱了。這時候我又想要吃素，想不再打麻將。以後妹妹吃素，以至於祖母都吃素了，吃飯時我左右一看，自覺沒面子，毅然決然地，在廿六歲那年的四月初八，到瀋陽去受戒，並正式吃素。

我的戒師是上修下緣老和尚，七十歲專弘念佛法門，很像印光大師的作風，為人剛直，他廿六歲正式出家，不識字，四十一歲時到處都請他出去講《阿彌陀經》，真是不可思議。這是他老人家出家十五年間，把整部《阿彌陀經》研究得很熟、很透徹，每一個字都認識。他老人家與禪宗六祖大師惠能一樣，都現不識字的相，從他們的內心發揮。

十方如來，憐念眾生，如母憶子，若子逃逝，雖憶為何，子若憶母，如母憶時，母子歷生，不相違遠。

如母憶子公案一

修緣老和尚後來當到瀋陽慈恩寺的方丈，大連學佛居士會就請他到大連講經，他講一段自己親身經過的事實：早年他獨居深山不下山，住茅篷自修。有一年除夕夜，他仍在茅篷裡拜佛，拜到半夜十二點，他聽到母親叫他的幼名。他仔細聽，確實是母親在叫他的聲音，他覺得不可能。

他心想：「母親住得遠，不可能，恐怕是自己聽錯了。」而不加理會，繼續拜佛。可是母親的呼喚聲仍在，他想明明是母親的聲音，於是走出茅篷四處尋找，找遍了茅篷四周，不見母親蹤影，走回茅篷繼續拜佛。當他再度拜佛時，母親的呼叫聲又起，這個時候他的心裡就悲傷了，他想：「母親是不是死了？怎麼會在半夜叫我呢？」過完年，正月十五日他回去俗家，踏進家門一看，媽媽沒有死，坐在炕上縫衣服，他走進門便大喊：「媽！媽！我回來了！」他媽媽回頭一看，驚喜地叫著：「哎呀！回來了！」把手上的衣服全扔到一邊，跑到他面前，抓著他的手，看看天，再看看他，看看他，再看看天，這樣輪流看著數次，他問：「媽媽，您是怎麼啦！」他母親答：「孩子啊！你把我想死了！我這不是夢吧！夢中不會有太陽喲！你真的回來呀！」他看母親這樣激動就跪下去說：「我是真回來，不是夢啦！」他母親哭了起來說：「孩子啊，你把媽媽想死了！」

家鄉有個習俗，四處找不到親人時，在除夕晚間十二點，拿根棍子，坐在中廳門口，一邊敲著門檻，一邊叫尋找者的名字。敲門檻時，敲者的心必定很著急，很懇切的叫，母子天性相關，經這麼一叫，走得再遠的孩子也能聽到母親的叫聲，這真是不可思議。修緣老和尚跟我們講的這段公案，就像《楞嚴經》中的「如母憶子，如子憶母」，如果我們有像「如母憶子」般用棍打門檻的心，來打木魚念佛，必定成功。經文又說：「願以淨光照我，慈誓攝我。」阿彌陀佛的慈悲誓願能攝我們的心，這都是心的作用。

如母憶子公案二

一位信佛的青年出家三十年後，沒想到家中失火，屋舍被燒得片瓦不存，父兄眼見財產全部付之火炬，憂愁而死，剩下老母一人。老母無力謀生，淪為要飯。鄰人看她這樣挨家挨戶行乞不是辦法，問她：「家



中還有些什麼人？」她答：「還有一子，不過已出家，不知到那裡去了。」鄰人勸她一邊行乞，一邊找兒子，找到兒子至少將來有個依靠。老婦依言，拄著拐杖，拿著鉢，千里尋子兼要飯去。如此邊走邊打聽，過了數年仍無訊息。

這時候，她的兒子已經是一個大道場的住持。有一天，這位住持和尚走到寺門口，站在山門口，四處一望，老遠的，他瞥見一位老婦人，白髮蒼蒼正朝山門走來。起初他並不在意，老婦人越走越近，他一看清楚，內心一驚！這人有點像自己的母親！雖然時隔三十餘年，但老婦的輪廓還是母親的樣子。他一邊朝老婦走去，一邊正見、正思惟，運用空觀、假觀，思惟如何度母信佛。「這是母親！」越走越近，他越確定眼前的老婦人就是他的母親。他心裡一陣難過，心想母親怎麼成了要飯的？此時他也思惟好了，運用空觀，以因緣性空的道理告訴自己不要悲傷。走到老婦面前，他問：「老太太您怎麼來了？」老婦人答：「家中一把火燒死了兩個，後來先生和大兒子也憂愁死了！家中無人，但還有一個兒子出家，不知在那裡，我就是在找我兒子呀！師父啊，我兒子不在您們這裡？」這位住持和尚確定是母親後，他堅定地答：「有啊，他曾經在我們寺裡。」老太太一聽高興極了。和尚又說：「不過在幾年前死了。」老太太一聽昏倒了，他趕緊上前扶住，並說：「您的兒子雖然去世了，但您的兒子是我的同參道友，是我生死的同參，情同兄弟，我給您一間房間，您老人家就在我這兒住下來不必再找了！」老婦人答：「我住在你們寺院裡，白吃白喝，不好意思！」住持和尚答：「沒有關係，您一天給我們念三萬聲佛號。」老太太問：「怎麼念呢？」住持和尚就拿念珠教老太太念佛。

從此老太太就在寺裡住下來，天天念佛，一住住了六年。有一天老太太走到方丈和尚的寮房，向方丈告假。老太太對方丈說：「您請寺裡的師父替我送往生，我明天中午十二點要走。」方丈和尚依言打板集

眾，宣布明天上午為老太太念佛，送老太太往生。

第二天早上果然全寺僧眾聚在大殿，大家念佛、繞佛，老太太淨身換妥衣服，拿著念珠坐在椅上隨眾念佛，十二點一到，老太太頭一低，就往生了。方丈和尚終於報了母恩。由此看來他的確是位有修為的和尚。見到母親如果立刻相認，如此一來，雙方抱頭痛哭，就沒完沒了。有空觀但不動感情；有假觀但以慈悲度母親。在老太太而言，最後剩下唯一的兒子也死了，老太太心無罣礙，無罣礙故，遠離顛倒夢想，究竟涅槃，加上方丈和尚善巧為老婦人講念佛法門，老太太就深信不疑的念下去，越念越有滋味，自然智、無識智、一切智就都現前，把母親的道業成就了，他也盡了孝道。

都攝六根公案三

阿育王未統一天下之前，他領兵遣將，各處征討，待平定天下後，他才開始信佛，不但信佛，還護持佛法，弘揚佛法。當時滿朝文武百官都跟著他信佛，唯有他的弟弟不信佛。阿育王心想怎麼辦呢？無論如何也要設法度他弟弟學佛。這天上午上朝，有位小將軍手拿祕件啟奏阿育王，他把祕件呈給阿育王並向他禮拜後退出。小將軍出去後，阿育王翻開祕件一看，龍顏大怒，拍案叫御弟出來！喝道：「你計劃造反！御林軍出來呀！把他抓起來，給我綁起來！」御弟大喊「冤枉啊！冤枉！」阿育王再喝：「不必辯解，傳令官已經得到消息回報回來，還有什麼可辯的？抓下去，擇日砍頭！」這個消息一經發布，舉國震驚！太后聽到消息，心想大兒子是皇帝，二兒子怎麼會造反？皇母哭哭啼啼，全家也跟著慌張苦惱，不但皇母要求，連皇后也要求赦免御弟。可是無論眾人如何懇求，阿育王就是不肯答應。這樣一連懇求數日，阿育王見眾人都替御弟求情，便說：「既然母親一再要求，我也不便再堅持，等明天上



午太陽出來時，讓御弟捧個碗，碗裡裝滿油，從我的皇宮門口出發，經過御花園，到御花園盡頭的亭子裡。中間要通過橋、通過花園，花園內另有老虎獅子、蛇鳥雜行，如果他能通過這些障礙到達亭子，我就饒了他，如果碗裡的油灑出來一滴，後面跟著八個御林軍就會砍他的頭！如果母后不答應，明天我就處他死刑！」

母后及皇后見阿育王怒氣未消，只好答應下來，至少還有機會死裡求生。母后及皇后去見御弟，再三叮嚀明天捧油碗要好好的捧。第二天一早，太陽出來，宮中號角一響，奏起了音樂，御弟捧油碗從皇宮出發，後面跟著八個彪形的御林軍，一路上御弟無睹於宮中播放節奏越來越快越亢奮的音樂，無視於宮女美麗的舞姿，一心專注，可以說是都攝六根，淨念相繼，如母憶子，眼不敢旁視，耳不敢旁聽，好好地踏著每一個步伐。

音樂美女歌舞還好應付，通過毒蛇猛獸園時，腳下青竹絲、百步蛇、響尾蛇等昂頭吐信，他不敢打妄想，唯恐妄想一起，稍一分神，只要灑出一滴油，後面大刀侍候，人頭一落地，連命都沒有。此時此刻，生死事大，別的都是其次。就這樣攝心專注，心無二念，通過重重難關而達亭子。

母后等人見御弟安全過關，立刻叫御弟回宮，囑廚房備酒菜，準備慶祝一番。御弟見滿桌酒菜仍提不起興趣，垂頭喪氣的。皇母見狀，命令宮中樂隊奏出御弟平時最喜歡的音樂。御弟仍是無精打采。皇母便問他：「這些都是你平時最喜歡的東西，為何你一點興趣都沒有？」二皇子答：「我們原是同胞手足，方才險境臨頭，皇兄卻逼我不得灑一滴油，這樣的世間還有什麼意思呢？我想去修行！」

阿育王在旁聽了急著說：「這怎麼可以！我只有你這個弟弟，你得在朝中幫我辦事呀！」皇母也勸二皇子打消出家修行的念頭。但他出家心念堅定，皇母只得改口說：「若真要出家修行，就在御花園建幢精



舍，讓你在那裡修行吧！」他無法拂逆母意，只好答應。皇母及阿育王便在御花園建造精舍供其修行。從此御弟在精舍專心修行，不久證果。這便是阿育王度御弟學佛的公案。以上三個公案都是都攝六根、淨念相繼、如母憶子的最好的解釋。

「十方如來，念念眾生，如母憶子」：子若心心念念惡念現前，大魚大肉，狂飲名酒，縱使老母憶子心切，母子心念終連貫不起來。子若憶母，如母憶子，不相遠違，如同世間人講的心心相印。用這樣的心來念佛、信佛，必離佛不遠，必定當來見佛。

若眾生心憶佛、念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。不假方便，自得心開，如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。

廿八歲那年父親往生後，我一病四個月，在床上躺著渾身無力，我心想這樣下去實在不行，就到大連海邊父親生前養病的地方去念觀世音菩薩，求菩薩加被。最初兩天，躺在床上無力下床，更別想定下心來念佛繞佛了，第三天才勉強下床念佛拜佛繞佛，從此每天念佛、拜佛、繞佛，兩個星期後病都好了。「大勢至菩薩念佛圓通章」整章的意義就在這裡，《楞嚴經》中五十二位菩薩都是這麼修的。假若眾生發心，心常憶念佛，口常念佛，現在或將來必定可以見佛，去成佛之時，當不遠了。不必假借其他法門各種方便，自然得到真心開悟，見到自性本具的法身佛。如同染香的人，身上就有香氣，這就叫做香光莊嚴。

觀世音菩薩在楞嚴會問佛說：「過去有一位如來叫什麼如來呢？」佛答：「叫觀音如來。」他說：「我在觀音如來的面前發菩提心，觀音如來教我反聞聞自性的法門。」也就是說，過去的觀音如來教現在的觀世音菩薩。不管是過去或現在的觀音都是一樣。釋迦牟尼佛也有古代的釋迦佛和現在的釋迦佛，不但釋迦佛、觀音如來，連五十二位菩薩也都



是這樣修念佛法門的。觀世音菩薩跟觀音如來學的都是反聞聞自性的法門，都是迴光返照，不被外面的紅塵（色、聲、香、味、觸、法）所障。這些理只有一個，用這種方法就能了生脫死。

過去釋迦牟尼佛做菩薩時，求法時有位大鬼答應教他。大鬼問他求什麼法？釋迦牟尼佛答：「諸行無常是生滅法。」大鬼說：「你要讓我吃，我才教你！」釋迦牟尼佛回答說：「好！現在就給你吃！」大鬼說：「你要跟我頂禮。」釋迦牟尼佛依言向大鬼頂禮，大鬼便說：「諸行無常是生滅法，生滅滅已，寂滅現前。」釋迦牟尼佛聽後說：「您吃吧！」這時大鬼一變，變成天人。大鬼說：「我是為了度你才變成大鬼的。」佛佛道同，相傳都是這樣。

我本因地，以念佛心入無生忍，今於此界，攝念佛人歸於淨土。

佛問圓通，我無選擇，都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一。

這念的理，無始無終，「生」是人人本具，各個不無，既不是主造，也非父母生才有，更不是無緣無故而有，而是無始劫來就有，只是隨著因緣投生在父母家裡。權實照事，如同上面所講的第二個公案，方丈和尚見自己的母親淪為要飯的，事實橫在眼前，立刻想辦法度母親念佛，稟告老人家她的兒子已經死了。老人一聽兒子已經死了，無可奈何，只好斷了再找兒子享天倫的念頭。如果方丈和尚不斬斷老人尋子之心，和老人相認後，遇天冷老人必會上前關懷，噓寒問暖。方丈和尚斬斷老母尋子之心，但以老人兒子同參道友的立場來照料老人。這樣一來老母很感激眼前這位方丈和尚，感謝他如子般的慈悲照料，沒有感情的罣礙，但有恩義的感謝。方丈和尚對自己的母親如此，自然對其他的人也能如此對待。

「眾生在佛的心中念佛」：我深深體會出佛的心就如太虛空，而我



們就在太虛空中念佛。如果我們的心變成太虛空，佛就在我們的心裡。能夠達到這種境界，就不用再用其他的方法去念佛，這是最高最上最方便的法門，不用再找別的方法，自然就心開。這樣念佛，塵沙除掉，無明也丟掉，自然開權顯實，顯出本有的自性。

臘月初八釋迦如來夜睹明星，豁然開悟說：「奇哉！奇哉！一切眾生悉皆具足如來智慧德相，但因妄想執著而未證得。」人一旦離開了妄想執著，則一切智、無師智、自然智悉得現前。我當初唸這段經文時認為這是如來開悟的話，以後才體會無師智——沒有師父自己內心明白的智。但完全思惟還是不行，要完全瞭解。念佛的人若是不懂，光念「阿彌陀佛」，又有什麼意思呢？不過，念佛念久了，無師智，自然智、一切智都能現前。

在五濁惡世中能聽到佛法是很不容易的。淨土法門中以持名念佛的方法最好，雖然佛的正法時代已過，但還有佛的相法及末法。據蕩益大師說，只要一心好好用功，現在就是正法。佛雖不在眼前，雖是末法，但我們好好觀想，佛就在眼前。這樣就能把五濁轉成淨土！至於如何證圓通呢？不用挑也不用選，最要緊的是都攝六根、念念相繼，這就得三昧諦，這才能了生脫死；觀世音菩薩返聞聞自性，大勢至菩薩都攝六根，這樣才能成佛。🕉

有禪無淨土，十人九蹉跌，陰境若現前，瞥爾隨他去。
無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。
有禪有淨土，猶如帶角虎，現世為人師，來生作佛祖。
無禪無淨土，鐵床並銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。

——淨宗六祖永明延壽禪師

本文轉載自美佛慧訊第五十二期
<http://www.bauswj.org/>

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉講錄(一)

● 會性法師

這篇經文很短，才二百四十四字，是念佛法門中非常重要的開示。出自《大佛頂首楞嚴經》，簡稱《楞嚴經》，詳稱《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》。全經共十卷，六萬多字。本章出在第五卷末，佛問諸菩薩及阿羅漢，當初修行，在十八界中，從那一法入門？時有二十五位大菩薩、阿羅漢，各各敘說自己最初修行入門的下手功夫，即六根、六塵、六識、七大。大勢至菩薩在二十五圓通中，列第二十四位，屬於根大圓通，觀世音菩薩為最後第二十五位耳根圓通。〈大勢至菩薩念佛圓通章〉在楞嚴法會上，似乎並不重要，但對念佛人來說，卻不可或缺。

這本講義第五頁有印光大師書寫的經文，下有「民國二十八年己卯季夏常慚愧僧釋聖量書」字。「己卯」，農曆六十甲子的己卯年。「季夏」，春、夏、秋、冬四季，每季三個月，第一個月謂孟，第二個月仲，第三個月叫季，譬如春天，正月叫孟春，二月仲春，三月季春。四月是孟夏，五月仲夏，六月季夏。這篇經文是印光大師在民國二十八年六月夏天時寫的。「常慚愧僧」，印光大師自謙之詞，說自己德學不足，時常心懷慚愧的出家人。「聖量」，法名。字印光。依中國佛教習慣，法名又叫內號，師長才用，字號是外號，一般人方稱，因此，大多數人只知印光，不知聖量，念佛圓通章裱掛在彌陀殿，常有人問我：聖量是誰？釋聖量即是印光大師，後人尊為淨土宗第十三代祖師。印祖一生非常注重弘揚〈大勢至菩薩念佛圓通章〉，老人家認為淨土三經，尤其《阿彌陀經》教人持名念佛，一日至七日得一心不亂，並未詳示持名方法，

《無量壽經》也只說念佛好處，本章對持名念佛有相當完整的開示，故自印祖提倡後，一般淨宗道場都有讀誦解說，與〈普賢行願品〉、淨土三經，合稱「淨土五經」。文字比《心經》少，淨土行者若忙，沒空念《阿彌陀經》，也有人將其當日課，每天讀誦。

題目除「楞嚴經」三字外，其他在經文中都有，不提前說明。「章」為後人所加，因十卷《楞嚴經》，六萬多字，並沒分品，既未分品，單錄這段經文，就稱作另外一章，講念佛得圓通的方法，由大勢至菩薩修成，故稱〈大勢至菩薩念佛圓通章〉。現依經文解釋：

大勢至法王子，與其同倫五十二菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言。

講義叫作「經家敘語」，結集經典者，說明當時大勢至菩薩，要稟白釋迦世尊，關於念佛圓通道理時的恭敬禮節。

「大勢至」菩薩名。大家都知道，是西方三聖之一。西方三聖，中間為阿彌陀佛，左邊是觀世音菩薩，右邊大勢至菩薩（以佛左右為主）。觀世音菩薩與娑婆眾生有深因緣，所謂「家家觀世音」，無人不知，不管個人信仰如何，對觀世音菩薩如何稱呼，大家都知道菩薩尋聲救苦，大慈大悲的精神，在中國佛教裡，感應最多。經典除〈普門品〉廣為流通外，《華嚴經》善財童子五十三參，參觀世音菩薩時，也有觀世音菩薩對其開示的一段經文。《楞嚴經》第六卷開始，約有半卷的文字，介紹觀世音菩薩修耳根圓通的經過，及三十二應、十四無畏等功德。而大勢至菩薩，除了念佛圓通章外，並無專門經典，所以，知道的人不多。

念佛圓通章，專門開示念佛方法，極其簡單扼要，明朝以前，較少流通，明末，講說楞嚴者多，註解也多，漸漸廣為人知。崇禎年間，天



台宗正相法師，單就此章作解釋，謂「念佛圓通章科解」，現存卅字續藏。清朝初年，賢首宗一位偉大的續法法師，著有「圓通章疏鈔」，最為詳細。可見明末清初，已有弘傳，往後直到民初，印光大師倡導，淨宗道場才廣為弘宣。從前，我也曾在念佛道場或佛七時講過。

「大勢至」，梵語摩訶那鉢，此云大勢至。何以名為大勢至呢？《思益梵天所問經》（簡稱《思益經》）中，大勢至云：「我投足之處，震動三千大千世界及魔宮殿，故名大勢至。」大勢至菩薩說，我舉足所到之處，大千世界及魔王宮殿，都會震動，因此，名為大勢至。顯其威德神力不可思議！

《觀無量壽經》中，觀大勢至菩薩的經文說：「此菩薩行時，十方世界，一切震動，此菩薩坐時，七寶國土，一時動搖。」這位菩薩，行走時，十方震動，坐時，極樂世界七寶地動。我看經看到這兒，覺得大勢至菩薩行、坐之時，極樂世界眾生如嬰兒躺在搖籃裡，大概很舒服吧！其實，這只是說明菩薩有此能力，並不是非震動不可，或許是隨緣震動，我們不會有感覺，不必緊張。

另有一名為「得大勢」，《悲華經》云「得大勢菩薩」，得到廣大勢力的菩薩。又說，得大勢菩薩於寶藏佛前發願：「願我世界與觀世音，等無有異。」希望將來成佛時，世界和觀世音菩薩一樣。實際上，這兩位菩薩以世間話說，就是師兄弟，觀音菩薩如大師兄，大勢至菩薩是小師弟，是阿彌陀佛左輔右弼的大菩薩，助佛教化。《觀音授記經》云：阿彌陀佛雖稱無量壽，但是，是有數量的無量，凡夫、二乘所不能知。將來入滅，觀世音菩薩示現成佛，名普光功德山王佛，和阿彌陀佛一樣無量壽，入滅後，大勢至菩薩成佛，名善住功德寶王佛，接續觀音成佛，在彼土教化眾生，故發願國土與觀音菩薩無異。寶藏如來為彼授記：「由汝願取大千界故，今當賜汝為得大勢。」譯為白話即曰：因你願力，將來成佛，世界與觀音同等莊嚴，所以，為你授記，名叫得大



勢。得廣大威德勢力，成就莊嚴淨土。

又名「無邊光」，打七大回向，禮西方三聖時，大勢至菩薩為「無邊光熾身」。無邊光也是出自《觀無量壽經》，經云：「但見此菩薩一毛孔光，即見十方無量諸佛淨妙光明，是故號此菩薩名無邊光。以智慧光，普照一切，令離三途，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。」以智慧光明，普照十方世界，眾生有緣，得光照觸，能離三途之苦，得無上道力，所以，名叫無邊光。一人具三種名號。若按本章經義，為何名叫大勢至呢？古德解釋說：「能念大勢佛，能攝六根妄，能接念佛人，故名大勢至。」念佛圓通章由大勢至菩薩發起，表修念佛法門，能使眾生開發廣大智慧，出三界諸苦，成就常樂我淨的涅槃妙果。

「法王子」是通號，凡等覺菩薩，荷擔如來家業，皆可稱作法王子。法王，指佛，《法華經》云：「佛為法王，於法自在。」王者，自在義，究竟成佛，一切法無不了知之義，不是領導管理。菩薩如太子，將來成佛，續佛家業，為佛真子，名法王子。《悲華經》云：彌陀、觀音、勢至，於久遠劫前，三位同生一世，當時，阿彌陀佛是轉輪王，觀音為長子，大勢至是次子，多生累劫，不離左右，一起自行化他，故稱法王子。現則彌陀為法王，將來觀音成佛，勢至為補處菩薩，觀音入滅，彼示現成佛，續化眾生，今為等覺，稱法王子。

「與其同倫五十二菩薩」，和其共修的同伴。「同倫」同類也，有兩種意思：一、自行同類——五十二位皆修念佛法門。二、化他同類——度生的方法、時節因緣等，也與大勢至菩薩一樣。

「五十二菩薩」即五十二階位：十信、十住、十行、十回向、十地、等覺，五十一位，另一階位，古德都認為是十信位前的乾慧地。因根據《楞嚴經》說，乾慧地之後，才證初信。這種講法行得通，因經中並未表明五十二位的特定位次。也有認為是信、住、行、向、地、等覺、妙覺五十二位。等覺沒錯，妙覺則不妥當，因妙覺乃佛之尊稱，成



佛叫妙覺，現將佛視作菩薩，把佛降為菩薩，這種講法不正確；且大勢至是等覺，怎可與妙覺佛果同等呢？也不合理！

以我個人看法，《楞嚴經》不是說五十二位，而是五十五位，十信、十住、十行、十回向、十地，在十回向後，初地前有煖地、頂地、忍地、世第一地的四加行位，唯識家也這麼說。我個人認為若不將乾慧地納入，從十信起，把四加行合為一地，作一個加行位，再加等覺，為五十二位，也行！本章出自《楞嚴經》，這種說法並不相違。《楞嚴經》雖講乾慧地，只視為初信的前方便，並沒拿來建立階位，古德納入也可，但也可以把四加行列入，因《楞嚴經》四加行，皆稱為地，四加行為一地，等覺為一地，合成五十二位也可以，這是我個人的看法，相信能符合經旨。五十二個階位是通途說法，《楞嚴經》第八卷開始，十回向後便談到煖、頂、忍、世第一，五十五位。

五十二階位的菩薩，究竟有多少？不清楚。因同修念佛法門，功夫深淺有別，或證十信，或證十住，或十行、十回向，或證加行位，或屬十地，最高是等覺位。這些菩薩「即從座起」，馬上從座位上起來。什麼時候從座起呢？彌勒菩薩說識大圓通後，大勢至菩薩率領同行菩薩，即刻從座位上起來。「頂禮佛足」五體投地禮佛。印度習慣，禮佛時，頭頂觸地，雙手翻掌，表接佛足，謂之頭面接足禮。人最寶貴的是頭頂，雙腳踏地最為卑下，以人最尊貴的頭頂，接托佛足，表至極虔敬，這樣講，才不會有語病。有人解釋說：以我最尊貴的頭頂，禮接佛最卑下的足底，這就有語病了，佛足既然卑下，為何要禮拜呢？這種註釋不恰當。「而白佛言」稟白釋迦牟尼佛，說出下面的話來。長輩對下輩講話用「告」，下對上曰「白」，古時長幼尊卑分得很清楚，不像今人隨便。「即從座起，頂禮佛足，而白佛言」三句，表對佛之恭敬，以身、口、意三業清淨稟報世尊。下之經文是大勢至菩薩向佛報告，修念佛法門，證得三昧的情形。



我憶往昔恆河沙劫。

「我」，大勢至菩薩自稱，回憶過去久遠劫前；「恆河」，新譯旃伽河，此云天堂來，水源地高，如天堂流下來般。我們中國有黃河，源自高處，古詩云：「黃河之水天上來。」印度人視恆河為福河，認為時常飲用沐浴，可以消災獲福，直到現在，還是如此。世尊常在恆河兩岸說法，大家都知道恆河沙細且多，所以，佛講到多數，常舉恆河沙作比喻。「恆河沙劫」，一沙喻一劫，比喻像恆河沙那麼多的無量劫前。「劫」，梵語劫波，此云時分。時間最長叫劫波，最短稱剎那。劫有大、中、小三種，如人壽從十歲算起，每百年增一歲，增到八萬四千歲止，是為一增；再從八萬四千歲起，每百年減一歲，減到十歲止，為一減。如是一增一減，為一小劫。二十小劫為一中劫。有人照這種算法算過，一小劫等於一千六百八十萬年。世界形成須一個中劫，形成後讓人居住也是一個中劫，漸漸變壞，到究竟滅盡，各需一個中劫，四中劫為一大劫，也就是世界成、住、壞、空一遍。大勢至菩薩回憶過去，如恆河沙數那麼多的大劫以前，可能也在娑婆世界，大家聽過《無量壽經》，經中說觀世音與大勢至，都是在此土修行往生西方極樂世界的。

有佛出世，名無量光。

或許也是娑婆世界，有一尊佛出現世間，名叫無量光。過去諸佛，同名的很多，不只一位。《阿彌陀經》六方禮讚的西方世界裡也有無量光佛，是同名佛，不是指阿彌陀佛。

十二如來相繼一劫，其最後佛，名超日月光。



十二尊佛相繼在一大劫中，出現世間，第一位名無量光，最後一位名超日月光，中間十尊佛，沒有列名。古德皆依《無量壽經》，將彌陀十二個別號，當作十二尊佛，也可能是同名吧！《無量壽經》裡，第一名無量光，第二無邊光，接著無礙光、無對光、炎王光、清淨光、歡喜光、智慧光、不斷光、難思光、無稱光、超日月光。但這兒是「十二如來，相繼一劫」，第一位入滅，第二位接著出世，如是十二位，相續不斷，教化眾生，不是指同一尊佛之別名。而《無量壽經》，是講阿彌陀佛又具此十二種號，二者不可混淆，誤認為是同一尊佛。在此，是十二尊佛，只不過名字相同而已。

彼佛教我念佛三昧。

「彼佛」指超日月光佛。前十一位或許曾親近過，但此主要指第十二位，意譯為超日月光佛教我修念佛三昧。

平常說念佛有四種：實相、觀想、觀像、持名。實相乃通途的修行法門，因此，蕩益大師解釋《楞嚴經》到念佛圓通章時，把念佛分成三種說明：一、念自佛，二、念他佛，三、雙念自他佛。「念自佛」就是實相念佛，念自己本性佛，一切眾生皆有佛性，便是實相理體，如禪宗參自家本來面目，《法華經》之「求證如來實相」，都屬實相念佛，即念自佛。「念他佛」如念阿彌陀佛、藥師如來、觀世音菩薩等，有念之對象，對方是我所念，謂念他佛。念自佛，也念他佛，兩種並修，是「雙念自他佛」。觀想、觀像都出自《觀經》。本章著重於持名念佛。

約通途論，菩薩從初發心到等覺，沒有不修念佛法門的，《華嚴經》善財童子五十三參，親近文殊菩薩，文殊教發菩提心後，往南方參德雲比丘，第一位善知識就教他修念佛法門，五十三位善知識參圓滿，最後普賢菩薩，教修十大願，以十大願王導歸極樂，所以，菩薩道從始



至終不離念佛法門。不離的原因，《大智度論》和《十住毗婆娑論》都說：初心菩薩，猶如幼鳥，只可纏枝，在樹枝間走跳，不能翔空致遠，因此，不可離開母鳥。比喻初心菩薩，不能離佛，要常念佛、親近佛，否則，道業難成。

大勢至菩薩初發心時，超日月光佛就教他修念佛三昧。「三昧」屬舊譯，新譯三摩提或三摩地。修行成就定功，心不散亂，如水澄淨，不生漣漪，與所修法門，打成一片，謂之三昧。念佛者，心與佛相應，念念不忘佛，事理圓融，自他不二，能所雙亡，便是證得念佛三昧。

在四種念佛中，現約持名念佛言，因初學凡夫，依持名念佛較易入門，持名也有事念、理念的差別。所謂事念，即以心為能念，佛為我所念，心唯佛是念，心與佛不相捨離。古德說：事念的修持，要做到內心只有一句佛號及淨土之依正莊嚴，除此外，不緣其他雜念。念佛，念念從心起，從口出，從耳入，字字分明，輪轉不息，相續不斷，不昏沉，不散亂。若念久口乾，則心念口不念，寧可心念口不念，切莫口念心不念，若口念心亂，得不到利益，假使能做到這種程度，事念就達成了。進而念到心佛一如，能念之心與所念之佛，不一不異，所謂「是心作佛，是心是佛」，心的當體就是阿彌陀佛，除此外，沒第二念，即是到了心佛一如，自他不二的理念境界，事念理念達成，就得念佛三昧，入此甚深正定中，便能開發妙慧，斷煩惱，了生死。

念佛的人，臨終起碼要有降伏妄念的功夫，貪瞋癡不起現行，正念分明，切願求生，除聖號、切願外，更無他念，才是事一心境界，往生便無障礙。這只是初步，若論徹底，要做到理一心，斷見思惑，方是究竟。凡夫處於五濁惡世，要做到這等功失，談何容易！聲聞最利根須費時三生，鈍根六十劫，才能斷見思惑，證阿羅漢果。假使能破除見思惑，不往生也能了生死。因此，念佛法門的殊勝處，在只須伏惑，煩惱種子不起現行，正念分明，心不顛倒，就能往生。但功夫要在平時，否



則，欲求臨終正念分明，願力現前，無所障礙，非常困難！下用比喻，說明念佛方法。

譬如有人，一專為憶，一人專忘，如是二人，若逢不逢，或見非見。

譬如有甲、乙兩人，本是朋友，甲專念乙，乙不念甲，完全不記得甲，這兩人，縱使相遇，等同未遇，見面如同不見，甲雖見到乙，認識乙，乙卻不見不識，原因是乙根本忘了甲。這比喻佛常念眾生，時時在眾生心中顯現，但眾生不念佛，不認得佛。十方諸佛，殷念眾生，憐愍眾生，剎那不捨，可惜，眾生迷於五欲，背覺合塵，一點也不肯回光返照，佛雖現前，視若無睹，當面錯過。其實，諸佛菩薩常在世間，只因眾生不相憶念，所以「若逢不逢，或見非見。」俗話說：「遇仙不識仙。」佛菩薩雖常示現世間，但一旦被識破，則去無蹤影。《楞嚴經》四種清淨明誨，在第四種上說，佛開示菩薩及大阿羅漢，若示現世間度化眾生，身分暴露，不宜久住，恐眾生愛著、邪見，反弄巧成拙。所以，真正佛菩薩示現，絕不會自暴身分，只有邪魔外道，才會自稱某佛某菩薩化身。大家若碰到這一類情形，當知其虛假不實。中國佛教史上，有許多示現事跡，結果都是如此，除非如宋朝濟顛和尚，示瘋顛相遮掩，真真假假，虛虛實實，讓人摸不透，猜不著，可稍許久住，若示如常人，一旦被知，絕不稍留。☉（待續）

本文整理自般若文海網站
<http://book.bfn.org/index.html>

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉親聞記(一)

●●淨空法師主講
●劉承符居士整理

各位同修：這次講經法會選的是《楞嚴經》中最重要的一段經文——〈大勢至菩薩念佛圓通章〉。古人說：「開慧的楞嚴，成佛的法華。」佛在大乘經論中常講一闡提不能成佛，一闡提是斷了善根的人。佛講到《法華經》時，又說一闡提也能成佛，就是說人人皆可成佛，這才把佛法講到究竟圓滿，所以說成佛的法華。

〈大勢至菩薩念佛圓通章〉。大勢至啟教之人也。念佛修淨土之教，二十五位菩薩每人不同，大勢至教我們專修念佛法門，求生淨土。他是淨宗初祖，夏蓮居老居士首先在《淨宗捷要》一書中提出大勢至菩薩為淨宗初祖，在虛空法界提倡念佛法門只有大勢至菩薩。一句阿彌陀佛念到底，從初發心一直到成佛不改變，成佛之後還是念阿彌陀佛，在十方世界廣度眾生，也是用這一句阿彌陀佛，稱之為淨宗初祖，名實相符。以念佛心，入無生忍。一般說圓教七、八、九地菩薩才證到無生忍。「都攝六根，淨念相繼」，此二句是念佛的方法。不假方便，自得心開，不要借任何方法幫助，心開即與禪宗大徹大悟相應，與密宗三密相應、即身成佛相應。自得心開是理一心不亂，入三摩地是證得首楞嚴大定。大勢至與觀世音兩位大菩薩現居此娑婆世界，對念佛人攝取不捨，令離三途，得生淨土。念佛是方法，有智慧才能念佛。世間聰明人未必有智慧。聰明是世智辯聰，為八難之一，八難中任何一難均



障礙修道，障礙出三界，障礙了生死、出輪迴、成佛道。性體周遍為圓，妙用無礙為通。又妙智所證之理圓通。用念佛的方法，可以達到圓通的境界。

大勢至法王子，與其同倫，五十二菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言。

《思益經》云：「我（大勢至菩薩自稱）投足之處，震動三千大千世界及魔宮殿，故名大勢至。」《思益經》的全名是《梵天問思益經》。大勢至菩薩的名號是由菩薩威勢而建立的，他在西方三聖中表智慧。究竟圓滿的智慧才有最殊勝威德，這種威德能震動大千世界，也震動了魔宮殿。《觀經》上說：「此菩薩行時，十方世界一切震動，此菩薩坐時，七寶國土，一時動搖。」意思是說菩薩智慧威德與《思益經》相彷彿。此皆就菩薩自利方面說的。《悲華經》說：「願我世界，如觀世音，等無有異。」寶藏佛言：「由汝願取大千界故，今當字汝得大勢。」這是說菩薩的大願。

佛在經上說，西方極樂世界阿彌陀佛將來也有般涅槃的時候，其時間非常長。佛說假如十方世界眾生都證得辟支佛，皆有大神通如目犍連，盡萬億歲也計算不出來阿彌陀佛的壽命。極樂世界非常奇妙，並無正法像法末法與滅法時期。阿彌陀佛入滅之後，觀世音馬上成佛接任。觀音入滅，大勢至接著成佛。如有人懷疑，佛也入滅，我們去到那裡作什麼？所謂入滅乃是應身入滅，法身不生不滅，報身有生無滅。在西方世界凡聖同居土與方便有餘土，見到的是阿彌陀佛的應身，實報莊嚴土見到的是報身，常寂光土見到的是法身。世尊在經中常說，凡夫修成佛果須三大阿僧祇劫，生到西方即得無量壽，所以不必怕阿彌陀佛入滅。



《觀經》云：「以智慧光普照一切，令離三途，得無上力。」以慈悲利他說，《楞嚴經》說大勢至有三大德，即能念大勢佛（上求），能攝六根妄（中修），能接念佛人（下化）。具此三德，威勢之至，故名大勢至。大勢佛即阿彌陀佛。大勢至修行是用淨念相繼一句佛號念到底。十方世界一切念佛求生極樂世界的人到臨終時，他與阿彌陀佛同來接引。其威神智力在所有菩薩中沒有比他再高的，故稱為至。法王子是補處菩薩的稱號，如世間之太子，他是候補佛。第一候補佛是觀音，他是第二候補佛。這一句佛號含義非常深遠，乃世出世間威德勢力到達了巔峰。智慧是自性本來具足的，六祖說：「何期自性，本來具足。」本來具足的叫性具或性德。凡夫迷失了。性德必須靠修德才能顯露，性德顯示究竟圓滿才真正成佛。大勢至用什麼方法修證性德之顯露，就是念阿彌陀佛，由此可知這句名號之功德不可思議。同倫用現代話說就是同志。世間同志有名無實，古人對此下一定義，同學叫朋，同志叫友。真同志要心同、願同、解同、行同。《華嚴》說八十四同或八十八同，太繁了。大勢至與阿彌陀佛完全相同，十方世界凡發心念佛者與大勢至都是同倫。五十二是類別，十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺共五十二階級，由初發心一直到成佛，不要改變，所有修念佛法門的人，均可稱為大勢至菩薩，並與大勢至菩薩同倫。

法門平等無有高下，只要對機，全是好的。但是根性不夠利的人恐怕事倍功半，難有成效。只有這個念佛法門人人能念，行住坐臥都可念，時時刻刻可以不間斷，幫助我們超出生死輪迴，所以念佛的人都有無上的真實智慧。

十信：一般人對於為什麼學佛，為什麼要作佛，不太了解。佛是自己的真心，也是自己的本性。成佛是成就自性圓滿的智慧。佛就是心，本來具足萬德萬能。《金剛經》說：「信心清淨，則生實相。」



清淨的信心程度不同，所以有十個階段，十信位修滿即入初住，初住是大乘初步。

十住：住在三昧，即住在清淨平等覺，保持常住真心，不會退轉。觀佛實相即是看自性。六祖說：「何期自性，能生萬法。」他的性德透露出來，親自明瞭宇宙人生真相。

十行：行念佛法門，只念一句佛號，以難信易行之法度念佛人，念佛功夫愈深，對於念佛愈有體會。

十回向：回念所有一切功德，回向佛心。通常回向三處：一、回向實際，實際即事實真相。二、回向菩提，菩提是真實的智慧。三、回向眾生，自己成就之後，尚有許多人迷失自性，希望他們統統覺悟。回向是把自己一切的積功累德都不要了，給一切眾生。此乃破我執，回向的利益是在破二執。

十地：地即佛地，回向圓滿即入佛地，與佛的距離愈近。親證的地位與佛的果地接近。等覺即等於圓滿佛。念佛是如來果地上的功德。念佛是上上人，也是人中之芬陀利花。

我憶往昔，恆河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來，相繼一劫，其最後佛，名超日月光。

大勢至菩薩把他的師承告訴我們，在無量劫前有一尊佛，名無量光，有十二位如來相繼一劫。在《無量壽經》第十二章中有云：「阿彌陀佛，光明善好，勝於日月之明，千億萬倍，光中極尊，佛中之王，是故無量壽佛亦號無量光佛。」在理上講，佛佛道同，絕無高下，稱之為佛中之王，光中極尊，似乎與教義不符。應知在理上講是平等的，事上並不平等。成佛證果之後，以當初在因地發願不同，在相上講諸佛與阿彌陀佛就不能比了。諸佛看到阿彌陀佛所發四十八願



之成果以及極樂世界的莊嚴，當然一致擁護讚歎，都要幫助阿彌陀佛在十方世界引導眾生到西方極樂世界，不必再自己另起爐灶了。《無量壽經》並舉出十二如來的名稱，略說如下：（一）無量光佛表真智慧。（二）無邊光佛表解脫平等一如。（三）無礙光佛表體寂用妙自在。性體清淨寂滅，用妙、起作用是妙自在。體寂即性空，用妙即妙有。（四）無等光佛是由大悲心建立的，拔眾生苦無對等者。（五）智慧光，除無明垢，惠真實利。惟有真正智慧能破無明，無明就是糊塗。自己是迷是悟，由此亦可觀察，時時刻刻幫助他人，念念利益眾生即是智慧。真實利益即是勸人念佛，往生之後所有無明都破盡了。（六）常照光等於諸佛之放光，普照法界。阿彌陀佛常光遍照法界。寂而常照，寂是清淨心，照是平等心，亦即大慈悲心。念念要普度眾生而心不染著。（七）清淨光是三業無染，決不執著，把福德變成功德，以清淨心修福德，如修布施，能作到三輪體空，且作得非常積極。（八）歡喜光，慈令安樂，給與一切眾生安樂。（九）解脫光，離相普益，大小乘均談到，解是把心中千千萬萬的結解開。小乘只斷見思即出三界，大乘除見思外，還有塵沙無明。（十）安隱光，與首楞嚴一詞很接近，乃一切事究竟堅固之義，離生滅相，有生滅即不安隱。在理上說，真心本性是不生不滅，人人具足。凡夫雖有不得其用，有生滅念頭作障礙，冤枉受六道輪迴。以上十項均屬常光，以下二光係屬放光。（十一）超日月光，佛之光明超過日月。（十二）不思議光，古大德說此光有五不思議：（1）橫超三界，不俟斷惑。阿彌陀佛之光普照一切，但我們並未見到，亦未感覺。現在有定功的人可能看到，此光與清淨心成正比例。妄念不斷決超不出六道輪迴。禪家不過把見思惑壓著，不能出三界，不斷煩惱而可以出三界只有念佛。（2）即生西方，橫具四土，非由漸進。所有大乘法修因證果均有次第，其他世界均有四土，不在一起。凡聖同居土有凡夫也有聖人，有



覺悟的凡夫真正修行人而功夫不到家不能超越。另有菩薩阿羅漢示現在此地度化眾生。如見思煩惱斷了，超越六道即入方便有餘土，在三界之外。假如破一品無明，證一分法身，即入實報莊嚴土。前面二土是阿賴耶識變現出來的，阿賴耶的相分。實報莊嚴土是法性土，真如本性變現出來的。常寂光是理，貫通於其他淨土，實際上只有三土。但極樂世界四土在一起，程度不同而在一起，所以一生一切生。凡夫生同居土，小乘阿羅漢回小向大生方便土，菩薩生實報土，到了西方統在一起。（3）但持名號，不假方便。不要修其他法門，亦不要讀其他經典。唯靠一句佛號，其他什麼都不要。（4）一七為期，不藉多生時劫。把世出世間一切事全都放下，誠心念佛，七天即可成就。（5）持一佛名，即為諸佛護念，不異持一切佛名。一切諸佛讚歎極樂世界依正莊嚴，佛講這一部《無量壽經》是學佛的主修課程，其他經典都是補助的。以上十二佛是古佛，阿彌陀佛成佛不過十劫，古佛與今日之阿彌陀佛同名同號。在中國古代父母為兒女起名是對兒女的希望。佛的名號是由其智慧德能與教化眾生方法手段上建立的，所以佛的名號有相同的。

彼佛教我，念佛三昧。

無量壽佛教大勢至菩薩念佛三昧。三昧是梵語，義為正受，念佛念得非常歡喜，念得精神飽滿，愈念愈精神，是得到念佛三昧。

凡夫享受有五：苦、樂、憂、喜、捨。欲界天以下，五種皆有。沒有這五種就是正常的生活。色界天苦樂憂喜均無，只有捨受，分八個等級，四禪八定。因其定不能保持永久，石頭壓草，是暫時的。如把根拔掉即成三昧。

念佛有事理，事念即一心憶念，不管事或理，關鍵皆在一心，有



雜念妄想即非一心。一般人多半以雜心念佛，如真能一心，一七二七即能得三昧。理念、念即始覺，佛即本覺，始本相合，始本不二，名為念佛。理念即實相念佛。初學之人很難，仍應以事念下手，從事一心念到理一心，圓教初住以上的屬理念，十信以下均屬事念。

念佛有四：一為實相念佛，即念自性佛。諦了自心真性。不用心意識，我們作不到。二為觀想念佛，如十六觀，心想佛時，是心即是三十二相八十隨形好。心想佛即變成佛，想什麼即成什麼。想我這裡有病，那裡有病，果真是各處是病。天天想煩惱，你的煩惱如何斷得了。十六觀修任何一種均能成就，前十二觀皆觀想，第十三觀是觀像，最後第十六觀是持名念佛。三為觀像念佛。觀彩畫塑鑄之佛像。經云：「起立合掌，一心觀佛。」家裡要有佛堂，要有空餘時間，不能離開佛堂。四為持名念佛。一心執持名號，不懷疑、不夾雜、不間斷。這就是大勢至菩薩所說的淨念相繼。善導大師在《觀經註疏》中開示我們，非常詳盡，要信佛語，特別是《往生經》。除淨土三經外，尚有〈普賢行願品〉與〈大勢至念佛圓通章〉。即使古佛再來，如其說法與以上諸經有所抵觸，即不要相信。

梵語三昧，此云正定，亦云正思。世間四禪八定不能稱為正定正思。因其不能保持永久，暫時伏煩惱而非斷煩惱。正思維已離開妄想。凡夫起心動念無非是罪，善惡混雜。一心念佛即是念佛三昧，其境界有淺深不同，功夫不一樣。讀古今傳記，很多念佛三年即能生死自如，隨願往生。看看這個世界有緣否，如尚有可度之機緣，不妨多留一個時期，否則可以早日往生。

念佛三昧亦名一行三昧，亦名諸佛現前三昧，般若三昧，普等三昧。古來祖師大德將釋迦牟尼佛，在世講經三百餘會之一代時教分門別類，稱為判教。天台宗分八教，賢首宗分五教。此處是依賢首宗分為小始終頓圓。念佛三昧有事念與理念。凡重在事相上即屬於初



級的小教，等於小學，其他宗小不能通大，此法門有次第但亦圓融。一行三昧，六祖在《壇經》中說得很詳細，他所傳的禪屬頓悟。禪宗所說之禪非六度中之禪定，而是六度中之般若波羅密。在《壇經》一開始，六祖叫人總念摩訶般若波羅密多，明確指出禪宗修的是摩訶般若波羅密多。一行是專注之意，淨宗法門從事念能入理念，亦屬一行三昧，屬頓悟。悟後起修，不見得人人可以頓證。念佛雖然比不上禪宗之頓悟，而在頓證上超過禪宗，一在悟上超勝，一在證上超勝。但悟了不一定能證得，所以古德說，「但得見彌陀，何愁不開悟。」見到阿彌陀佛自然就開悟，所以念佛要比禪宗殊勝。諸佛現前三昧係大乘終教的境界，念一句阿彌陀佛即包含一切諸佛名號，一尊佛不漏。

《阿彌陀經》本來經題是一切諸佛所護念經。一切諸佛都為眾生講《阿彌陀經》，佛講經是應機說法，主要經典均已譯成中文，其中最契機者首推《阿彌陀經》，三根普被，利鈍全收，使眾生平等得度，所以善導大師說：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」佛既只為這一件事而出現於世，為什麼還說其他種種法門，只是因為眾生不相信這個法門，唯有這一個法門是一生成佛的法門。他這一生成佛的機會到了，他才能專心相信這個法門，但是這種人太少了。

般若三昧在華嚴判教中判為大乘始教，初住菩薩真正是大乘開始，初住破一分無明，證一分法身，故說是大乘始教。諸位有機會可閱讀大乘啟蒙的書《大乘起信論》。此論是圓教初住菩薩的課本，我們當然看不懂。小乘阿羅漢辟支佛見思煩惱斷了，超出三界六道輪迴，三德之中只獲得解脫德，得到自在。其餘法身德、般若德均未證得。十住是大乘的開始，十地是大乘之終，第十地稱為法雲地。再看《金剛經》也是大乘始教，提到菩薩的標準，經中說：「若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，則非菩薩。」離了四相才算是入門，前半部是離相。後半部說：「世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，



即非我見、人見、眾生見、壽者見，是名我見、人見、眾生見、壽者見。」見是念頭，乃不起心不動念，後半部是離見。一句佛號當下即契入這個境界，四相四見都沒有了，方法簡單，也是大乘始教。最後是普等三昧，普是普遍，廣大無邊，等是平等，盡虛空遍法界，絕無差別之相，真正究竟圓滿。把南無阿彌陀佛譯為歸依無量覺，就是普等三昧。把阿彌陀佛所證得的無量功德變成我們自己的修因，因赅果海，果徹因源，因果不二。我念是念我心中之阿彌陀佛，阿彌陀佛是念佛心中之眾生。眾生心與佛心是一個心，一心無二心，立刻將諸佛圓滿功德在一念心中與自己融成一片。由此可知一句佛號具足小始終頓圓。

念佛三昧，古稱徑路，而持名一法，徑而又徑，易行疾至，稱其名號，本願如是。此方人心雜亂，必令專心一境，乃得往生。我常要求各位念《無量壽經》三千遍，是修清淨心，用堅定清淨信心再執持名號，能達到明心見性，得無上菩提，一生可以做到。倓虛老法師在香港某道場佛七中的開示，有一個錄音帶，他有天津口音，我聽了三十遍才完全聽懂。有善根的人聽此帶即能往生。我將此帶令人作成磁片再製成錄音帶。有人專念一句佛號，站著走的、坐著走的，有真人真事，他們能作到，身心世界都放下了，什麼都沒有，我們善根不夠標準，自己應知道，還三心二意就不夠標準。佛法也不想，世事更不想。什麼事照作，作了不去想，心裡只有一句阿彌陀佛。又如觀想與觀像，按照《十六觀經》，觀日落，睜眼閉眼，還有太陽。縱然觀成，乃是著相，到了西方必須把相拿掉，但去掉相也不容易。

譬如有人，一專為憶，一人專忘，如是二人，若逢不逢，或見非見，二人相憶，二意念深，如是乃至從生至生，同於形影，不相乖異。



初喻是佛念眾生，而眾生並不念佛，若彼此都憶念就感應道交。父母念子女只是一世，來世彼此不能相逢，縱相逢也不認識。佛對眾生是生生世世憶念不斷，其對眾生之心只有證果之人才能體會到。佛說一切法從心想生，這話是真理也是事實。世出世間一切法均由心想生，眾生是佛心中之眾生，諸佛是眾生心中之佛，心心相同。如非自性變現的，可能沒有感應。起心念佛時，這個心就變成三十二相的佛心。心是主宰，念佛念久了，心就慈悲，相貌也柔和了。看相的常說，相隨心轉。善導大師在《觀經註解》中說：「九品往生總是遇緣不同。」一聽到念佛法門，馬上相信接受，死心塌地的念佛，乃是善根成熟的人，他這一生念佛一定得力。如善根尚未成熟的人，遇緣很有關係。遇到善友臨終一心不亂，念佛往生，可能促動其過去宿根，專心念佛，速得成就。

十方如來，憐念眾生，如母憶子，若子逃逝，雖憶何為。

母子喻最為親切，母親無有不想念兒女的。自古以來，母皆痴心，知道兒女不想他，他偏偏放不下心。比喻佛為母親，而且不止一世。

子若憶母，如母憶時，母子歷生，不相違遠。

此喻乃母子雙憶不離，自然感應道交，必能見佛往生。我們要深深體會，為什麼念佛一定會往生，為什麼十方如來遍讚彌陀。高齊是歷史上南北朝時代高歡建立的王朝，其國號曰齊。當時有一位大行和尚說，「信憶二字，不離於心，稱敬二字，不離於口。」不要想別的，連大乘佛法都不要想。大乘是叫我們超越輪迴的，然而你能超越



嗎？超越輪迴要靠斷煩惱，不斷煩惱，所有智慧稱為邪智慧，只有增長邪知見。清涼大師說，「有解無行，增長邪見。」佛說七情五欲不斷，你的果報仍在欲界，不能到色界，斷了五欲才能到初禪天。若人家對你說了一句不好聽的話，你心裡還有點不高興，你就到不了初禪天。《安世高大師傳記》中有一段文說，他有一次到江南九江度他的同學。這位同學作龍王，過去是出家人，明經好施。有一天到外面托鉢，飯菜不好，心裡很不中意，因此一念瞋恨心，死後落在畜生道，變為大蟒蛇，在九江作龍王。因其明經故，有智慧，很靈，香火極盛。惟瞋心重，那個船夫不拜他，他就把他的船弄翻，叫他受點罪。所以等蛇身壽命終了，必下地獄。各位想想，托鉢不滿意，起了一點瞋恚心，尚遭此報，我們應當有所警惕。修行就是要把貪瞋痴丟得乾乾淨淨，修清淨心，修平等心，修慈悲心，修歡喜心，才能真把自己的毛病習氣修正過來。所有一切法門不是不好，我們實在沒有辦法斷煩惱。一句佛號可把貪瞋痴慢五欲六塵降伏住了，不怕念起，只怕覺遲。念頭才一動，第二個念頭就是念佛號，念念相續，念佛得力不得力就在這個地方。萬不可佛號照念而煩惱仍然起作用，樣樣都認真，樣樣放不下。明理才能放下，才能伏得住煩惱。要在平時培養，第一先須讀經，經中佛將宇宙人生世出世間真相告訴我們。讀經目的在看破放下，然後這一句佛號幫助我們超越三界。大行和尚提出「信憶稱敬」四個字，看看《往生傳》歷代念佛往生的人，大概都已經把這四個字作到了。再檢點自己，若作不到，只能待諸來生，而來生能否得人身，能否遇到佛法，都成問題。所以這個機會一定要把握住，絕不能放鬆。

若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛。



《無量壽經》上說「一向專念」；《觀無量壽經》上說「一心繫念」；羅什大師翻的《阿彌陀經》上說「一心不亂」。三經在文字上彼此不同，在義趣上相同。經典教導我們重要的修學綱領，其殊勝功德利益，若想得到，一定要懂得修學方法，才能滿我所願。由經典中仔細觀察，其重點即在一心，不僅在念佛時一心，在日常生活中亦須一心，念佛不過是訓練一心之手段而已。唯此一念，更無餘念。念念相續，成就三昧，一切時，一切處，順逆境界中均能保持一心。念佛功夫成片，即有力量降伏煩惱，謂之事一心，亦能生到凡聖同居土。古大德讚歎這個法門，就是讚歎這一點，就憑這一點小功夫就能超出三界。

現前當來，必定見佛。見佛有夢中見與定中見。定是心不散亂。《華嚴經》上善財訪問鬻香長者，這位大德喜歡逛市場，到那裡去修定。又如敦煌壁畫，佛講經說法，天上有天女載歌載舞。高級修學與初級不一樣，初學一定設法遠離社會的紛擾，此大小乘不同。現在修學若能成就即比古人高強。如修不成，退得也快。其次是夢中見佛，亦是非常好的瑞象。但偶爾見之則可，若常常見恐是魔境。學淨土法門有佛菩薩加被，魔不敢來誘惑。《楞嚴經》說之最詳。念佛人臨命終時，必蒙阿彌陀佛來接，如見其他任何佛菩薩來都不要跟他走，只等阿彌陀佛，其他好境界亦不必理會。淨土宗初祖慧遠大師臨終時說：一生曾三次見過阿彌陀佛，也見到西方極樂世界，與經上所說完全相同。◎（待續）

本文轉載自般若文海網站
<http://book.bfn.org/index.html>

踏察台灣早期佛教流布的足跡

藝苑精華

● 陳清香

五月二十八日一大早，未及七時，便匆匆出門趕赴臺北車站，搭乘七時半發車的高鐵，以便和另一位林教授共同應「國立臺南藝術大學藝術史與藝術評論研究所」所長潘亮文教授之邀，為其指導的研究生，舉行論文口試。

十時整，林姓研究生以「廣元石窟唐代造像」為題，就石窟內容風格，作深入的分析。經過兩個小時的問答討論後，終於結束口試任務。

遠赴烏山頭水庫附近的台南藝大，為研究生口考並不是第一遭，上個月在此參加研討會，也瀏覽了藝大校園圍繞著有幾分蘇州情調的溪流，拱橋、綠樹與校舍點綴其間。只是每次到此，總不由得想起，此地附近的六甲龍湖巖，其是臺灣最早興建的佛教寶刹；向西的善化慶安宮，則是臺灣文獻初祖——沈光文先生教化授徒的聖地。既遠道來此，便順路考察古蹟。此次由林姓同學駕車，又招來兩位同學隨行，四個人於是作了一趟臺南縣的古寺巡禮。

在車上，筆者首先引述了明鄭時代的佛教，而在前往善化的途中，更談及沈光文先生一生經歷五個朝代的傳奇故事。

沈光文，字文開，號斯庵，明末浙江鄞縣人，生於明神宗萬曆四十年（1612），卒於康熙二十七年，享壽約七十五歲。光文先生家學淵源，幼承庭訓，以明經貢太學。思宗崇禎年間，初入北京國子監，後轉南京國子監。崇禎十七年

(1644)三月，流寇李自成逼思宗自縊殉國，明亡。吳三桂引清兵入山海關，據北京。時福王即位於南京，延續明政權，史稱「南明」。



■ 沈光文紀念碑

在南明諸王中，沈光文曾以明經參與楊文驄「畫江之師」，擁護福王弘光，並迎立魯王監國，又奉桂王永曆，累官至太僕寺少卿。當得悉在粵不可支，遂自潮州航海至金門。光文先生退卻了總督李率泰的優厚招聘，打算卜居於泉州。

依《臺灣府志》所載，沈光文來臺的過程，是「將往泉州，船過圍頭洋，遇颶風，飄至台。鄭成功以客禮見，不署其官。及經嗣，光文以賦寓諷，幾罹不測，乃變服為僧，入山。旋於目加留灣社教讀，以醫藥活人。及臺灣平，文開與姚制府有舊，將資遣回籍。姚死，竟不能歸因家焉。」

為追尋沈光文在台灣足跡的足跡，車子於是開進了善化鎮。首先見到的是沈光文紀念碑（見插圖），雙樑四柱加頂的牌坊，白底黑色題字，有「沈光文紀念碑」及「山高水長」等上下二橫批。走進牌坊正中，在蓊鬱茂密的樹林間，便見高高聳立的直式石碑。其碑底座可見一塊於民國六十六年新鑲嵌，題為「沈光文斯菴先生傳略」的方形石碑。

走出紀念碑，再驅車前往慶安宮，一進宮門，便發現一口

古井。慶安宮原址最早為平埔族西拉雅族的分支——大武龍亞族所居的大武龍亞社，荷蘭人於一六三六年佔領此地時，傳教士福格斯曾在此設立天主教堂，並掘井取泉，今古井尚存，距今已有三百餘年歷史。

當光文先生傳奇似的飄泊至台灣時，荷人已據台二十八載（1651），據宮中文字簡介，光文初抵台灣是自宜蘭登陸，次年才定居台南。

進入慶安宮，可見中殿主祀的天上聖母，其後殿尊奉觀音佛祖，旁祀五文昌。昔日，沈光文在此講授漢學時，於近側設置文昌祠，清廷設為文昌閣，主祀文昌帝君。同治元年，發生大地震，文昌閣傾頹，古井被埋，鄉人遂改建為媽祖廟，且被稱為「灣裡街天上聖母廟」，今稱慶安宮。其中的文昌殿，神龕正中主尊為形像較大的文昌帝君，而身前除了五尊小形的五文昌之外，還特別供了一尊身著明朝冠服，黑色長髯垂及胸腹的文人神像，原來這便是沈光文先生塑像，鄉人已將之神格化，就真實人物的肖像遺物而言，也是十分珍貴。

慶安宮的兩護龍（廂房）中，右側的二樓，闢為「沈光文紀念館」，一進門便見案桌，牆上有線描的沈光文像，以大幅東南沿海等地圖為底圖，再上色線畫出光文的誕生地，及其生平曾駐足停留的地點。約明崇禎以前，光文先生過的是安逸的文人生活；南明時代，則顛沛流離逃難於江、浙、閩、粵間。而被大風吹到臺灣時，已是四十歲前後，荷蘭佔領臺灣之際。一六六一年，鄭成功登陸台灣，對光文禮遇有加，然其子鄭經無法諒解光文先生的賦詩諷政，使光文幾遭不測。為躲避鄭經的追殺，遂隱居羅漢門，並在目加溜灣社一面教平埔族漢文，一面行醫。為排遣心中苦悶，日以登山問水、賦詩寄意，以抒旅中之困。他一度

隱居大岡山，入山為僧。時約一六六五年至一六七三年間。一六七四年，他自羅漢門再搬回目加溜灣社。總計光文先生在台時間長達三十七年，而在善化一地便超過了一半時間，也橫跨了明鄭及清朝年代。

當明鄭所建立的東寧王國滅亡後，光文乃與流寓諸公無錫季麒光、鄭廷桂、華袞，金陵趙龍旋、林起元，福州陳鴻猷、翁德昌、何士鳳，會稽陳元圖、上虞屠士彥，泉州陳雄略，武林韋渡，宛陵韓又琦等結創「東吟社」，是為臺灣詩社之始祖。後將詩文編彙成集，稱《福臺新詠》。沈光文先生卒於一六八八年，葬於善化。

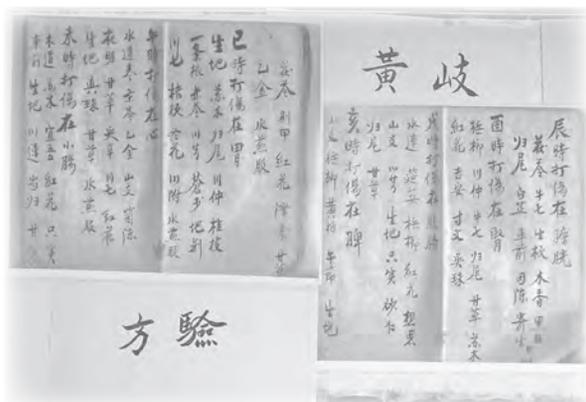
在陳列室中，壁上掛有一幅光文題詩墨寶的複製品（見插圖），其詩曰：「萬里種何遠，縈徊思不窮。安平江上水，洶湧海潮通。永曆庚戌冬 沈斯菴」按，永曆庚戌，為永曆二十四年，即康熙九年，西元一六七〇年，當時正是他隱居大岡山、羅漢門之際。

室中亦陳列其行醫的岐黃驗方（見插圖），又有「詠籬竹」詩，曰：「分植根株便發枝，炎方空作雪霜思，看他儘有參天勢，只為孤貞尚寄籬。」沈光文因曾變服為僧，又有普陀幻住庵的詩作，曰：「磬聲飄出半林聞，中有茅庵隱白雲。幾樹秋聲虛檻度，數竿清影碧窗分。閒僧煮茗能留客，野鳥吟松獨遠群。此日已將塵世隔，逃禪漫學誦經文。」

沈光文先生被列入最早將大陸江浙佛教傳到臺灣的名士之一，與創立「夢蝶園」的李茂春，同是明末遺臣，明亡，一度



■ 沈光文墨寶



■ 沈光文行醫岐黃驗方

變服為僧，日課佛經。只是夢蝶園到了清代便正式成為佛寺，即法華寺。因有這些文人流布佛法，故明鄭時代的佛教，一度被稱之為「名士佛教」。但事實上，明鄭時代的佛法，除了

文人名士，尚有傳自佛寺的僧侶佛教，位於承天府內者，如竹溪寺、彌陀室即是。而位於天興縣者，便是龍湖巖。

龍湖巖又稱赤山岩，位於珊瑚潭之畔，創建於永曆十九年（1665）。相傳鄭經的參軍陳永華，輔佐鄭經建立政權之初，有日登上赤山，忽聞鐘鼓誦經之聲，因心有所感，便發願在此建寺，並延請福建高僧參徹禪師駐錫，擔任方丈，是為此岩開山第一代祖師。依高拱乾於康熙三十三年所修《臺灣府志》龍湖巖條曰：「在諸羅縣開化里，陳永華建，環巖皆山也，前有潭名龍潭，潭之左右列植楊柳桃花，亭內碧蓮浮水，蒼檜摩空，又有青梅數株，眾木茂榮，晚山入畫，真巖居之勝境，幽僻之上方也。」又依范咸於乾隆十年所修《臺灣府志》：「龍湖巖，在開化里赤山莊，偽官陳永華建，閩人謂寺為巖，環巖幽邃，前有潭名『龍湖』，中植荷花，左右列樹桃柳青梅蒼檜，遠山浮空，宛入圖畫。」而《瀛壖百味》龍湖巖詩：「湖波鏡瑩寺門幽，面面晴巒空翠浮，寂歷輞川圖畫裡，柳煙花雨不勝愁。」可知到了清乾隆之際，寺宇仍充滿了湖光山色、具花木扶疏的園林之美。此岩寺貌，歷經明鄭、清代、日治時期等長久年代，殿宇逐次擴充，今日所見，寺宇巍峨，已具前殿、中殿、後殿等完整殿堂。

驅車駛進龍湖巖的山門（見插圖），首先映入眼簾的，便是湖面閃耀的粼粼波光；駛進殿宇前，可見重簷歇山式、正脊平直、金黃色琉璃瓦覆頂的前殿，正中是仿明清北方宮殿式，具出挑斗拱，梁坊上施和璽彩繪，正前方兩根蟠龍石柱。左右兩側是白色磚牆建物，各開設一圓門三方窗，與二樓的白色欄干相呼應。此是戰後五、六十年代流行的佛寺式樣。



■ 龍湖巖山門



■ 西洋巴洛克式的山牆

中殿供奉十八臂準提觀音為主尊（見封底），為整修彩繪，匠師正搭鷹架，彩繪天花板，左右兩板各畫一幅碩大的伎樂天人，十分具現代感。後殿的空間處理，十分特殊，主體建築為一前後兩坡的懸山式屋頂，而正門前方卻向前伸並加蓋迴廊，迴廊正面的牆面裝飾，分成三堵山牆，上加剪黏圖飾。就外形而言，此後殿是以清式的殿宇為基礎，再加蓋西洋式的山牆，是日治時期二十年代新流行的裝飾風格。（見封面與本頁插圖）

巡禮這座擁有建寺三百五十五年歷史的古剎，細細咀嚼著每一殿宇，屬於清代閩南式、日治西洋式、戰後北方宮殿式、以及現代式的建築裝飾手法，真是回味無窮。🌀

爾然小品

以質樸的心，悟入無說之說

整個宇宙的奧祕，都在有情心中。
探索生命的緣起，
只能靜默——以平常心，
觀照萬法的本來面目。

- ◎作者：釋繼程
- ◎攝影：鄧博仁
- ◎全書共256頁（彩色144頁，黑白112頁）
- ◎定價：320元



6/30前至法鼓體系書店購買本書
即享**79折**優惠！

精采內容推薦 夏日禪修組合

◇平常心◇

平常心的應用，並不是以日常生活的種種行為、起心動念，做為修行的工夫，應該說是把修行的工夫平常化，在一切時、一切處，皆與修道生活相應。

——繼程法師

【爾然小品】&【心經硬筆鈔經本】
合購優惠價 299元

(原價400元，6/30止)



●書法家：陳一郎

◇空慧◇

宇宙的終極法則是最美的，故而也是最簡單的。正因為空極其簡單，故依法則運作的一切，便有了無限的可能性；默然是空慧最美的姿勢。

——繼程法師

【爾然小品】&【無法之法】
合購優惠價 399元

(原價540元，6/30止)



●作者：聖嚴法師



菩提道上

(二七三)

◆仁俊長老



仁俊長老，現年九十二歲，六歲半出家，曾任教於多所佛學院，一九七二年應聘赴美弘法迄今。現任美國佛教會會長，曾任美國佛教會紐約大覺寺住持。仁老深入經藏，戒行嚴謹，親近印順導師多年，深得導師器重，讚曰：「志性堅強，在這末法時代是很難得的。」並言：「與我同住中以仁俊最為尊嚴。」仁老學養俱佳，時以文章、詩詞、偈語示人「慈悲、智慧」，激發菩提心。

🌸三八八九

摯情絕不與染愛相雜，情化為願願擴情，猶如蓮開淨全獻；卓識決定與正智相通，識轉為智智導識，不隨俗化恆鎮提。

🌸三八九〇

願不著情不墮情，脫脫了了地凌邁俗情而開張弘願，中流砥柱般的形象，屹立不倒點迷津（者）。發菩提心的吾人，苦逼而猛勵自己，成為如此的形象，人間世才有真道範、挺骨族者出現；我們作為此種出現者的先鋒吧！

🌸三八九一

持得著自己，見得一切佛；空得了自己，為得一切人。

🌸三八九二

真膽智，不著而善用假我，出生入死了無畏；大德願，常願而深敬他人，送往迎來永不倦。

🌸三八九三

情轉為悲、悲化為情，悲能契空而愈健；法制於見、見融於智，智能度有而恆淨。

🌸三八九四

淨智成為人格的導嚮者，舉步落足盡向光明中去，行於生死度生死（者）；摯悲成為人德的創立者，抬頭縱目盡向苦難中緣，獻奉生命救生命。

🌸三八九五

臉不掛在心上，氣就不會暴出自鼻端；法不忘卻

念頭，人就做得身心溫文。

- 三八九六 心浮願淺無恆力，疑覆悶沉喪真膽；健雄一振消百慮，天青日燦創人生。
- 三八九七 做一等本分的人，沉得住氣，不肯扮飾體面，自他醉纏墮火坑；學一等本事的人，發得開心，直接體持真慧命，事理明決趨佛道。
- 三八九八 懂得以笑解決問題的人，煩惱就減少了許多；肯得以（大痛）哭（猛愧）逼荷佛法的人，（眾生）苦難就解除了許多。
- 三八九九 學空，不忘其所應行而必行之，則善根深固莫可撼拔；學有，必捨其（一般）所不能捨而必捨之，則志性堅牢絕不倒逸。
- 三九〇〇 智觀消解掉情的誘醉、見的困蔽，遍觀世家不戀滯；慈悲振荷著苦的歷練、難的拔脫，常化群生不倦退。
- 三九〇一 空空廓廓發心，不執真常不沉寂；坦坦直直立己，能斥我愛能離（我）所；明明徹徹學佛，不受感染不捨（淨）業；摯摯誠誠待人，能獻身心能絕相。
- 三九〇二 真有作證的，決不肯作惡；真有作為的，決不屑作偽。
- 三九〇三 人格不折扣而謙誠，人相、人性與人德，整貫淨廓得扣聯通絡，暗不逸亂，明能挺屹，佛法之根發為世間之（光）力者，其淵源肇自這樣的人格。
- 三九〇四 精思通識治陋瑣，淨品特行體深妙，恥怯恥狂恥盤舊，大勵大鎮大開新。🌀

《金剛經的研究》讀書心得

——成長轉化與昇華佛因緣

九十七年度大學院校佛學論文徵文——慈航法師獎學金

編按：民國四十七年，慧炬創辦人周宣德老師發心刊印《佛說八大人覺經》，普贈大專青年，徵求心得報告，其後並集結付梓、資印千冊，彙編為《大專學生佛學論文集》。在大環境更迭的五十年後，慧炬仍持續沿溯大學院校佛學論文徵文的歷史淵源，只為能鼓勵青年學子勇於伸展初萌的學佛芽種，涵泳佛法的深妙大海，提昇生命意義，讓佛法得以成為年輕生命的指引磁針，在每一次困挫磨練的纏縛中破繭重生。初啼之聲或許生澀，但學佛的青年總是別具慧眼，且讓我們獻上最誠摯的祝福與欣慰，並說聲「加油！佛陀的孩子們！」

● 釋顯宗

香光尼眾佛學院
四年級

一、前言

每當有人問我：「你的日常定課是什麼？」我自然的會回答：「受持《金剛經》」。總認為「受持」代表有讀就算數。後來，看到《金剛經之研究》這本書對於「受持」的詮釋是：明白道理之後，有了信心、誠心接受、憶念不忘，並能落實在日常生活中。這樣的說法，引發我繼續往下探索的興趣。

此書的特點是將《金剛經》的高深哲理，訴諸於淺顯易懂的文字，引導讀者親自驗證世尊的教法。此書的內容，貼切的落實在每個人實際面

臨的問題來談修行，針對我們的身心作討論，以我們的身心為壇城，可感受到人間佛教的真實性。咀嚼此書的當下，其內容時時激盪著我的思緒，引導我如何如實面對身心狀況，學著一點一滴淨化自己的身心，這對於我的處事態度、心念的轉化、煩惱的降伏，有莫大的助益。

本文的撰寫，是研讀《金剛經之研究》這本書的心得，內容包括如何從著相昇華為無相；昇華的方法必須依照修道次第循序漸進，不可躐等；最後闡述，以「只問耕耘，不問收穫」的態度面對修學歷程，則無相的境界是水到渠成之事。



二、著相昇華為無相

(一) 辨別「無相」與「惡取空」

菩薩度一切眾生的廣大行，必須建立在空性的思想前提之下，才能持久不退。因此，《金剛經》強調「菩薩於法，應無所住，行於布施。」菩薩行無相布施，才堪稱布施波羅蜜。菩薩行布施時，心境有如「空花哪得兼求果」或「陽焰如何更覓魚」般的不執著，能深觀因緣，透視世間萬物皆如海市蜃樓般不真實。

有人將「無相」誤解為沒有行為，常將「無相」與「惡取空」混為一談。兩者有何差別？「無相」意指心不執取，並非沒有呈顯於外的行為。「惡取空」卻否定真俗二諦，認為一切都空無所有。由此可知，兩者的意涵截然不同。

(二) 寧可著「有」，不可著「空」

寧可著有不可著空的「空」，是指「惡取空」。執「惡取空」的人，認為行善、做惡不會招受任何善惡果報。既然撥無因果，就會縱容自己的不善習氣與欲望，為非作

歹，作惡多端。這不僅危害世間，造成社會的動盪不安，而且違背佛法教義，來生必墮惡趣。

執「有」的人，有因果之念、善惡之分，會安守本分、止惡行善。雖然不究竟，至少能令社會安寧，未來得生善趣。因此，世尊告誡「寧起有見如須彌山，不起空見如芥子許。」寧可把「有」抓得非常緊，也不可有絲毫「惡取空」的觀念。可見，世尊相當重視世俗諦。然而，許多經典一再強調世間相如夢幻泡影般的不真實，不可執著，卻又說寧可執有，這豈不自相矛盾？

其實，世尊的教法有種種差別，乍看之下，似乎互相矛盾，實則不相違背。為了隨順世間法，為了應眾生根機，世尊的教說雖有四悉檀之別，實則皆為令人第一義而說。可見，執「有」之說是方便法，是邁向「無相」的階梯。修道有次第，須慢慢累積，無法一蹴可幾，正所謂「登高必自卑，行遠必自邇。」由此可知，世俗的安頓是邁向勝義諦的資糧，唯有將世間相的「有」安頓妥當，才能再往上追



求勝義諦的「空」。但是，停滯在「有」的層次，會障修道。

（三）執有障修道

世尊教導的布施、持戒、禪定等種種修法都是「有」，這些都是善法，都是累積福德的資糧，怎會障修道？對世俗諦而言，鋪橋、造路是善事；誦經、拜佛是穩定身心的方法，因此，執「有」並非不好。但是，站在趨向勝義諦的立場而言，執「有」卻是障修道，必須捨有人空。

捨有人空的「空」是指「空性」，並不是什麼都沒有。「空性」意指世間萬物都是因緣所生，剎那生滅，不是永恆存在，故說幻化不實，如《金剛經》云：「凡所有相，皆是虛妄。」修道過程中，最初必須假借「有」作為階梯。爾後，必須捨棄「有」，才能更上一層樓。亦即以「有」作為基礎，成就「空」之後，就必須放下這些外相，才能開展清淨本然的自性，邁向聖道之流。假使停留在「有」的層次，將成為趨向涅槃的障礙。猶

如欲從此岸到彼岸，船抵達彼岸時，就得離船上岸，否則，船將成為上岸的障礙。

在不同體系的南傳經典《清淨道論》也有相同的教說。修學七清淨趣向涅槃的過程中，當修到「道非道智見清淨」的階段時，會有光明、輕安等功德出現。這些現象的生起，是一種鼓勵，代表修習止觀有進步，是值得可喜的事情。不過，禪修者必須清楚的知道，這只是過程，並不是目標。如果執著輕安等現象帶來的舒適感，止觀便無法再繼續進展，甚至誤入歧途。因此，世尊一再叮嚀：「凡所有相，皆是虛妄。」告誡弟子們不可著相。

許多經典一再闡述，有為法如夢、如幻、如響、如焰，不可執著。然而，不著相是聖者的境界，執「有」卻是我們累生的習氣。這習氣並非看些經典、讀些教理就能扭轉，必須先從著相開始練習。著相雖然不究竟，但只要心念能夠昇華，達到沒有相對的觀念，沒有人我之分，沒有好壞之別，即能成就不著相的境界。如何昇華？世尊教導修道次第，先說



端正法，後說正法要。亦即：布施→持戒→禪定→四聖諦。

三、修道有次第

(一) 布施

世尊何以教導先行布施？食物是人類生存的基本需求，所以，佛陀並不反對正當的追求物質生活。俗話說：「飢寒起盜心。」當一個人缺乏生存的資具時，向他宣說道德的觀念或持戒的功德，甚至出家修行的殊勝，這是不應機的。一般人都希望此生富貴，假使窮困到無以維生的地步，何來的道德？

我們無時無刻不為自己著想，尤其面對生死之際，更是表露無遺。有位朋友描述他在戰亂時逃難的情形：待在船上的一群人不得上岸，在面對人類生存的最底線——食物，此時也顧不了最親的人。在無法取得食物的情形之下，為了避免大家都死於飢餓，大夥兒決定：「當大家需要食物充飢時，就以猜拳的方式，決定由誰犧牲。」有一次，猜拳點到某君，他遲疑了一

下，便指向坐在一旁打瞌睡的妻子，其他人點頭同意。就這樣，他的妻子成為犧牲品……。

面對生死關頭，為了生存，即使是醒著的時刻，也顧不得倫理道德，而是以保護自己為優先考量。因此，世尊先教導行布施，讚歎布施能於來世遠離貧窮、得大財富、衣食豐厚無短缺等功德。令居士生好樂心，樂於行布施。

(二) 持戒

基本需求滿足了，才有餘力顧及道德層面，古人說：「倉廩足而後知禮義。」資生具充裕之後，與生俱來的慾望並沒有得到滿足，此時須藉助道德規範來克制不當的慾望，因此，世尊接著宣說持戒的功德。另一方面，布施雖是善行，卻不是殊勝的德行。若能藉由持戒克制私欲，不受誘惑，不僅能達到自心的清淨，令眾生免於恐懼，而且來生當投生天界。

(三) 禪定

布施能遠離貧窮，持戒、修



十善業，則是一切善行的根本，是生天的基本資糧。成就人天功德之後，世尊接著教導禪定的修法。修禪定能令身心逐漸寧靜，五根漸趨平衡。若能體悟世間的遷變無常及苦、空、無我等法則，出離心自然生起，也就不再愛戀世間的一切，乃至五蘊組成的自我。

此時再教以四聖諦等法門，緣念的將是出世間法，不再眷戀自我與財富。行布施，不再以遠離貧窮為目的，而是為了利益眾生；持戒修善，不再是為了求人天福報，只因悲愍有情。

所謂「先以欲鉤牽，後令人佛智。」凡夫眾生行布施、修十善的最初動機大抵基於自我愛。儘管為了自我而行利他之事，若能依循世尊教導的法門次第修煉，自我愛將日漸淡化。只要清楚自己目前所處的階段，了知修行的次第及目標，那麼，修煉歷程的動機，將從自我愛提昇為出離心，進而轉為菩提心。可知，修道過程必須以「有」為基礎，依照次第循序漸進，進而捨有入空，才能從世俗諦邁向勝義諦。

話說回來，我們的起心動念總是離不開有無、好壞等相對觀念。凡夫眾生應以何種態度看待自己的修學歷程，才能達到無相布施的境界？

四、水到渠成

世尊以農夫下田耕種的譬喻，說明修行過程中，只要善加耕耘，不問何時收穫，則「無相」的境界是水到渠成之事。

（一）隨其時節

農夫種田，播下種子之後，不求種子今天成長、成熟；也不求明天、後天就會開花、結果。農夫只是播下種子，適時灌溉、除草、施肥，讓種子自然地萌芽、生長、開花、結果。他只是適時給予照顧，等待時節因緣。佛弟子的修學歷程也是如此，踏穩每個腳步，時時觀照每個當下的心念，隨時善學。直至累積足夠的資糧時，隨其時節因緣，依因果規則，自然有好的收穫。

修行過程有如飛機的航行。



飛機起飛之前，須先在跑道上滑行一段距離。在此階段，飛機一直緊緊貼著跑道滑行，並沒有離開地面，似乎見不到任何的進展。但是，當滑行足夠的距離，累積足夠動力的那一剎那，就能自自然然地離開地面，平穩地航向天空。因此，修道路上的一切善舉，都是修道的資糧。凡所作為，都功不唐捐。

假使無法安忍於蝸牛行步般的進步緩慢，不肯按部就班地老實用功，只是一心期望某種特殊境相盡快現前，這種「急功近利」的心態，很容易走岔路。佛門中，出佛身血的提婆達多就是一個例子。

（二）急功近利的過患

在佛教徒的眼中，提婆達多是一位造作五逆罪的惡人。其實，他最初確實善心跟隨佛陀出家修行，只因羨慕神通力而一步走岔，導致造諸惡行，終陷地獄。

1、善心修行

提婆達多（又名調達）出身於釋迦王族，有顏貌端正的儀表。他初出家的十二年中，對佛法信敬

清淨，善心修行，精勤不懈，僧格挺好的。因此，尊者舍利弗曾稱讚提婆達多具三十相，習六萬法，然而，這樣優秀的一位僧人，何以做出種種惡行？

2、貪念修神通

某日，調達見諸比丘有大神通，來去自如，心生羨慕，也就不再安於現狀，轉生得神通的貪念，便向佛陀及舍利弗、目連……等阿羅漢請教修神通的方法。大家都知道調達的動機不純正，因此，沒有人願意傳授，只勸他觀無常、苦、空、無我。調達得到這樣的回應，並不歡喜。最後，阿難為調達說神通道。

調達受了神通法之後，於山林、曠野中勤修習，終得世俗四禪，起神通力。之後，調達即以神通力誘惑阿闍世王，令阿闍世王生惡邪見，對他生愛敬心，藉以取得豐厚的供養。

3、因地不真，果招迂曲

從三學的熏修來說，提婆達多是位非常難得的修行者，他的戒律精嚴，廣博聞持一切教法，令人讚



歎。特別是初夜後夜，精勤不懈地專修禪定的精神，更是值得學習。

提婆達多雖加功用行，勤於修習禪定。出發點卻不純淨，懷有競勝與誇揚己善的動機。他雖重視外在物欲的克制，卻不重視內心智證的淨化。由於無法位登不退，轉而羨慕神通力，以一念之差，從最初的善心修行，因貪念轉生不善心、造諸多不善行，以致生身陷地獄，相當可惜。

（三）修學省思

提婆達多這些心念的轉折，可作為我等修行之借鏡，否則一失足成千古恨！可惜了這六根具足、聽聞正法的福報。修行路滑，處處是危機，如何在打滑時，能踏穩腳步，安然地往菩提道前進？首先，建立正知見；其次，不可急功近利。具足正知見，且安忍於現狀，只要持續地加功用行，入聖者之流是水到渠成之事。

「安忍」，令我憶起禪修的情形。學院每年都會安排精進禪七的課程，一路走來，發覺自己的禪修過程

有三個截然不同的階段。起初覺得觀息是件乏味之事，妄念比較有趣，因此對妄念追逐不已，以它為樂。後來感受到追逐妄念是很累的一件事，因此轉為厭離妄念的心，又因為耐不住，所以禪修變成煎熬、難耐、被煩惱吞噬的苦差事。

藉由禪七指導者的開示，我猛然醒來，修道路上，勿以覺受論功夫。有時似乎原地踏步，令人喪氣；有時出現障礙，令人難耐。處在這停滯不前的階段，確實不舒服，但只要還在正道上，從正知見中，去覺照、接納、安忍。捱過了，將是「柳暗花明又一村」。自己便試著放下期待的心，心情逐漸放鬆，內心也變得柔軟。待安下心來，以放鬆的身心專注地觀息時，反而嘗到了禪修帶來的輕安、愉悅的滋味。

五、結語

研讀此書之後，發覺世尊教導的修行方法絕非談玄說妙，而是與我們的日常生活息息相關，是我們在現實生活中就能親自感受到的。



只要用心體會並落實，將會發現，縱使只有一句一偈，對於修道都有助益與啟發。

世界各個宗教無不勸人行善，然而佛法有其殊勝之處。佛法不僅勸人行善，建立因果觀念的不壞世間法之後，更以此為基礎，於行善時，只問耕耘不問收穫，從心念的執取與分別昇華為沒有人我之分、好壞之別的不著相境界。我們最大的苦惱，莫過於人我之分、好壞之別，而這樣的習氣又非三兩天就能扭轉。因此，必須先了解自己的身

心狀況，學著一點一滴的淨化身心，再加上恆常心、持續不斷，便能得到法義的功德。此時，將會發現：原來，最大的希求是無所求。

最後，借用此書的一段文字：「因為無實，所以不要執著它而起妄想；因為無虛，所以因果不昧，千萬不要忽略。因為無實，所以要將世間一切看淡，不要被它所轉；因為無虛，所以如是因如是果，絲毫不爽。」祈願有更多的人能同霑法義，受法水滋潤，更加向上、向善，達到無所求的境地。◎

人有沒有輪迴轉世？ ——徵文啟事

人有沒有靈魂？輪迴轉世存不存在？前世今生是一個具體的靈魂？還是綿延不斷的因果關係？歡迎您從佛法的角度、科學的態度，或是不同宗教的思維，對無所不在、深奧複雜的因果法則作深入淺出的精闢詮釋。

投稿注意事項

- 一、稿件如經採用，文稿版權歸慧炬所有，若要提供其它單位轉載，請事先徵得本社同意。
- 二、本社雜誌發行日期為當月十五日，來稿請於出刊日一個月前，以電子檔Email至：tow.wisdom@msa.hinet.net，或以中文繁體字端正書寫於有格稿紙上，掛號寄至：10656台北市大安區建國南路一段270巷10號 慧炬雜誌社 編輯部收。文稿請自行備分，恕不退件。
- 三、文稿字數以二千至四千字以內為佳。本社享有修改權，如經修改採用後，將酌贈稿費（轉載文章，不另付稿費），並刊載於《慧炬雜誌》及慧炬電子報。
- 四、文稿嚴禁抄襲、或改編他人作品，若引用參考資料，請註明出處。
- 五、來稿請附上真實姓名、地址、聯絡電話及電子信箱。

澳門教授極樂淨土法門摘要

● 創古仁波切



佛教分為金剛乘、大乘、聲聞乘，金剛乘又分為四個派別，而各教派的本尊依密續有不同的傳承修法，有些不適合一般人修持，但現在所教授的彌陀淨土法門，任何人都能修此簡短的法門，所以利益是很大的。

一切的修行其根本是什麼？即是不要再投生惡道及苦，這即是修法的根本目的，不僅是要暫時離苦，而是要得永遠的快樂，究竟安心穩固的佛果。顯乘對淨土法門的修持，以唸誦彌陀聖號、誦經文，是具有很大利益的方法。金剛乘的修持加上口訣，令法門具有更大的修持力，也是很著名的方法。將佛法的精華、要義結合起來，能令佛弟子們修持名為口訣。

成佛要三大阿僧祇劫，金

剛乘在一生中即可成佛，但也要有非常大的精進力跟苦行，如以大手印的修持，或依靜處修持本尊，要前行、正行，依循次第才能圓滿，但這對行者來說總是困難的。只有彌陀法門的修持，依四要因及具此要訣，便能投生，這實是不可思議，太難得的法門，所以要以信心、虔誠心精進來修持。

投生淨土有四個要因。首先是明觀淨土：清楚地觀想淨土，不斷地去憶念淨土，思維淨土的殊勝功德。其次為集聚資糧。再者是發菩提心：投生不止是求自己往生，利己之餘，每一眾生都想離苦得樂，要思維如何去幫助他人，如佛菩薩一般生生世世發願行菩提心。最後為發願回向往生淨土，將任何善功德都回向投生淨土。

一、求生淨土的第一因：明觀淨土

顯乘之說：

諸佛菩薩隨時都以悲愍心在眷顧著我們，希望眾生都能離苦生淨土。我們的肉眼雖未見，當我們靜心時，對於佛菩薩的悲心是真正能感知，能得到慈護的！對於觀音、勢至兩位大菩薩，要觀想他們代表佛的大悲及大力量，只有愛心但不具力量也不能生大利益。三大主尊如須彌山王穩重、堅固，三主尊周圍大乘比丘十千億，外在是現比丘，心是菩薩心。彌陀佛具相好莊嚴，著三法衣。

金剛乘之說：

皈依發心：皈依能令人正道，發心令發起大乘心。

何謂菩提心的意義？

(一) 平等對待一切眾生。
(二) 幫助他們成就佛道。這兩部分非常重要，要有正確的動機及皈依發心。在金剛乘中

除了皈依三寶外，尚要皈依三根本，即上師、本尊、護法。現前佛已經圓寂，皈依上師的恩德是非常大的，上師的功德實證和佛不同，但恩德是一樣的。上師能透過正法令弟子實證和獲得清涼解脫，及得佛的加持，所以恩德是一樣的。故說上師是加持的根本。

本尊是成就的根本。成就，即要專修一種法門，得到一種果位。本尊相對於三寶中的法，我們不可能任何法門都學。能找到本尊相應之法，藏文之「夷膽」之意，即「發誓要修某法及本尊，將此生起次第，圓滿次第修完整」。

護法是事業的根本，能幫助我們在遇到困難、問題時，告訴我們解決的方法。所以在修持時起疑心、生煩惱時要有護法，尤以大菩薩化現的護法，能除我們各種的障礙。

二、求生淨土的第二因：集聚福德資糧



顯乘是以七支供養而集聚資糧。

（一）禮拜：以彌陀名號而禮，以彌陀之誓願而禮。帶著虔誠心，和彌陀佛無遠近分別的心。透過禮拜，消除我慢，頂禮法身無量光，他是一切佛菩薩的部主。部主即是各種類的佛中，最主要的那一尊。佛是遍知一切的，在晝夜六時中，眾生身、語、意的一切佛皆知，名遍知功德，故一切惡業皆在此懺悔，一切功德皆供養給無量光佛。

（二）供養：為消除吝嗇故要供養。第一類真實物品的供養如：（1）以心觀想將身體、所有的善業，都供養予佛菩薩。願捨自己而為一切的眾生。（2）在受用各種東西時，當下供養給十方佛菩薩，如此的受用便成為有意義。

（3）將自己的善根也供養給西方三聖。第二類是憶念所想物品的供養。如八吉祥物、八吉祥象徵、七寶物等。第三類

是本來就具有的，世界上本有之物質，日、月、須彌山，如梵天、天人、龍等受用的好東西。

（三）懺悔：懺悔惡業即能被清淨，罪業是一種力量，懺悔也是一種力量。懺悔有四力對治：（1）對治力。（2）出罪力（懺悔的心）。（3）誓不犯罪力。（4）依止力。

（四）隨喜功德：對眾聖、凡夫的善業皆隨喜，即對凡夫為利眾發無上的菩提心隨喜，又對眾聖的廣利眾生也隨喜。

（五）請轉法輪：（1）為令眾生珍惜法。（2）為令眾生集福修德故。佛證悟後不馬上說法，要有人請轉法輪。

（六）請佛住世：佛示涅槃是因為：（1）為令眾精進。（2）為令眾知無常。

以上六支是配合集聚資糧。

金剛乘是透過口訣的方式，以身語意三業來做供養而集聚資糧，以三門觀想八供



及手印作供養。八供即喻、邊雜（金剛）、阿岡（佛飲用水）、巴當（洗足水）、布貝（花）、都貝（香）、阿洛給（燈）、根碟（塗香水）、涅威碟（食物）、夏達（音樂）、目扎（手印）、阿吽（彈指，觀想佛已受用供品了）。此八供是依佛時的供養物品，是中道的供養，非苦行。從自身所化之白色四臂觀音心中，幻化出天女去讚頌、禮讚佛菩薩及獻各種供物，爾後，天女融入對生壇城之西方三聖中。

三、求生淨土的第三因是：發菩提心

顯乘中，以發願來開啟菩提心，令眾生都得佛果。一般人的善，都不具普遍性。故菩提心的定義是：

（一）普遍以大悲心對待一切眾生。

（二）以智慧運用善心，

安置令速成佛。

六道眾生因太執著其所屬的輪迴，所以要透過強大的大悲心，令六道眾生震撼、動搖，使他們清醒，出離苦道。

金剛乘中發菩提心，是於持咒時之觀修，以心間之「細」字，周圍長咒圍繞，清淨所有的罪障、覆障。從智慧尊之三聖處迎請身、語、意三業的加持，而清淨自身、一切眾生及外器世間，令人人都能投生西方極樂世界。

金剛乘自觀本尊的生起次第即是世俗菩提心，不淨的令清淨。圓滿次第即是勝義菩提心。平時的生活中，在快樂時，自己會生起我慢心，遇逆境時，便生瞋、嫉妒……等惡心，但其本質是空性，是如夢幻一般，皆不具真實性，如在夢中。如何去超越？即是令醒過來。醒過來就如證悟空性，此即是圓滿次第的方法。如能了解到這一點，快樂時也不會貪執；受傷害時，也害不到自



己。認知到一切萬法的本質是空性，金剛乘便稱為圓滿次第，即勝義菩提心。圓滿次第之觀修，在對生壇城圍繞之眾佛、菩薩等，都化光融入了彌陀佛之身，彌陀佛亦漸化光融入自生之觀音菩薩中，而當下轉為彌陀佛，如彩虹般空性的彌陀佛，其本性是空性，但能清楚展現阿彌陀佛之相狀。故稱之為明空雙運。

四、求生淨土第四因：為自他發願回向往生淨土

我們要認識臨終時的障礙——即執著此生。故需透過發願、正信來消除此障礙。如何發願？我與一切善、惡業緣的結緣眾，都發願臨終時沒有痛苦，無量佛菩薩來到我們的面前。很多人在臨終時會見到淨相，此時便沒有害怕、恐懼，而會感到歡喜，此時是沒有死亡，也沒有痛苦的。故要祈願八大菩薩臨空中，接引至極樂

國。平時要多思惟：六道不值得去留戀，人天之福樂都是短暫的，在臨終時願生畏懼苦，我們受苦已很長的時間了。以此思惟培養正念。又常思惟，一出生便有苦，各種違緣、障礙很多，人間知其本質是苦的，便要斷去貪戀。對自己的貪著、對外的貪著，如錢、朋友、眷屬都是如此。世間任何的事項，有聚必有散、有合必有分、有高必有低、有生必有死。一切如夢幻，因此要毫無貪戀心，如此投生淨土必無障礙，所以要觀一切如夢宅。我們現在輪迴大海中，此時任何順緣都具足下，四因都能修持，絕不能浪費的，臨終時不要想太多，對人天果報都不要去想，如罪犯脫離囚獄，必定不會留戀牢獄。一心只想投生淨土，旁人好友的心要專一，祝願亡者能往生極樂淨土。不要悲傷，不令亡者生瞋心、傷心等。



最後總結的要點

今生至臨終時要發的願：
即是要斷除對六道的貪執，及
生起必定往生淨土的勇氣。

臨終之後到投生淨土前：
要生起必生淨土之念，不餘留
一絲貪戀的心，如囚鳥脫離鳥
籠一般，願瞬間即往生淨土。
若具備很強的信心，瞬間便能
到達。

投生到淨土後之心念：
此時是從蓮花中化生，自生剎
那悉圓滿，不再是普通人的相
貌，是相好圓滿，但也要發願
不生起懷疑的心，一生疑心便
包在花苞中五百年，但可以聽
聞佛音聲及受用種種念想所需
的清淨物。故要發願不疑，並
具恭敬心、信心而求生淨土。☉

本文轉載自化育資訊網

[http://www.hwayue.org.
tw/index.html](http://www.hwayue.org.tw/index.html)

華嚴專宗學院推廣部·九十九年度第二期招生

辦學宗旨：為引導社會大眾了解正信佛教，深入華嚴；培養慈悲心，增長智慧；漫遊華藏世界，深刻體會何謂「不讀華嚴不知佛富貴」。

佛學課程：華嚴經導讀(二)、淨行品導讀(二)、成佛之道(二)、佛典導讀、唯識思想概論、唯識深密學。

語文課程：EASY 輕鬆學英語part.2。

才藝課程：太極拳(進階班)、瑜珈(初級班)(進階班)、敦煌舞(初級班)(進階班)。

學制：三個月為一期，每一期上課12週，每週上課2小時。
(遇國定假日配合政府休假)

報名日期：即日起開始報名。(可插班)

上課日期：6月1日至8月31日

報名方式：請親自前來本學院報名；亦可委託親朋好友代理報名。

上課地點：台北市中正區濟南路二段44號(近捷運忠孝新生站2號出口)。

網址：<http://www.huayencollege.org>

聯絡電話：02-2321-3319 華嚴專宗學院 推廣部



2010/7/1~9/19



國立故宮博物院
NATIONAL PALACE MUSEUM

圖書文獻大樓特展室
台北市至善路二段221號
09:00~17:00 (16:30後停止售票及入場)



頂級的西藏藝術之美，
首度揭開神秘面紗！
來自西藏最神聖的殿堂，
達賴喇嘛的冬宮布達拉宮、
夏宮羅布林卡，
以及眾多西藏重要寺院、
熱河行宮與北京的清宮舊藏，
匯聚12處西藏文物重鎮菁華，
精美絕倫，今生必看！

聖地 西藏

最接近天空的寶藏

▲十一面千手千眼觀音菩薩立像【一級文物】

Tibet Treasures from the Roof of the World

票價

全票220元
學生票200元【學生憑學生證購買，但不包括空中大學、社區大學、在職專班等】
團體票180元【30人以上團體適用】百人以上另有優惠，詳情請洽專線
敬老票160元【65歲以上長者適用】

交通指南

搭乘捷運淡水線至士林站下車，轉乘紅30往故宮博物院至故宮正館門口下車。
或轉乘公車255、304、小型公車18、小型公車19於故宮大門廣場前下車。
搭乘捷運文湖線至大直站下車，轉乘棕13往故宮博物院至故宮正館門口下車。

主辦單位

聯合報系、國立故宮博物院、中華文物交流協會
中國西藏文化保護與發展協會、財團法人蒙藏基金會

承辦單位

金傳媒集團、中國文物交流中心、西藏自治區文物局

預購優惠期間 6/1~6/30

購票處： ibon 博客來 ishow 網
兩人同行優惠價320元(原價440元)



洽詢專線: 02-8692-5588 轉 2312
活動官網: <http://tb.ishow.gmg.tw>

慧炬近事

身心靈整體健康系列講座暨 甘丹赤巴——日宗仁波切皈依法會報導

【本刊訊】慧炬機構本年度身心靈整體健康系列講座第三場，於二〇一〇年五月十五日，假龍山寺板橋文化廣場舉行，邀請吳鳳技術學院紀潔芳教授演說「疼惜生命、讓愛靠近——分享生命的喜悅」。

紀教授首先分享，生命教育的起始，最早可以追溯到一九六〇年，當時在美國的大學裡已經有專業課程指導。以東南亞地區來說，台灣算是做得非常好的國家，如彰化師範大學於民國八十六年，設立生死學相關科系，培訓臨終關懷的專業能力。近年來天災頻繁，南亞海嘯帶走幾十萬條寶貴性命，海地、智利、四川地震也讓許多美滿家庭一夕之間破碎。這些身心受創的災民，除了需要物質上的幫助，更需要接受面對生死無常的輔導。

紀教授接著提及，身為佛教徒，要讓臨終者寬心、平安的走，平時就得做功課，助人的時候，才能讓受助者覺得法喜滿盈。她談到自己的父親七十六歲時辭世，非常安詳；母親八十三

歲往生前，從發現有肝腫瘤到離開，只有一個星期，不見病苦，平靜自在，遺體火化時更出現舍利。雖然很捨不得，卻讓子女覺得很寬慰。為了報答佛菩薩的恩惠，所以紀教授決定要當志工，在學校裡談生死教育，幫助更多臨終者平靜安詳的前往另一種形式的生命旅程。

演講結束前，紀教授以佛法中的「有願必成」做為註解，期許所有聽眾都能在心中種下美善的種子，隨時將愛與關懷散播與滋潤他人。

【本刊訊】由慧炬佛學會及雜誌社共同主辦之佛法講座，於二〇一〇年四月十八日至五月三十日，假劍潭海外青年活動中心，邀請第一〇二任甘丹赤巴——日宗仁波切，講授藏傳佛教格魯派祖師——宗喀巴大師濃縮之三藏十二部經典要義——《菩提道次第略論》，講座連續進行三十七天，每堂課程約有四百人次前往聽講。

仁波切在講經中談到，在尚

未聽法之前，應先發願藉由這一世人身，了解大乘法的內涵，並如理聽聞，直至獲得圓滿佛果。所謂大乘法，必須要從眾生的角度來說。無始以來，我們都在輪迴當中流轉，跟每一位有情眾生都有關連性。更進一步思維，所有的眾生都曾經做過我們的父母親，功德均是難以回報，如果我們放棄了這些有情眾生，為了自己的利益，尋求解脫果位，這不值得驕傲，也沒什麼稀奇。在聽法、說法之前，必須要調整自己的動機，如果心心念念都是以今生的名利做為出發點，當下所作的行為，看似與佛法相應，事實上並不會產生任何幫助。

關於《菩提道次第略論》，仁波切介紹宗喀巴大師所造的「道次第」，主要可分為「廣」、「中」、「略」。所謂的「廣」，就是平常耳熟能詳的「廣論」；「中」，就是「菩提道次第略論」，或是稱為「中論」；「略」，指的就是「菩提道次第攝頌」。要特別加入科判，是因為廣論有四種不同註解，簡稱「四

家註」，無論是廣論或是四家註，內容都非常的深廣。科判則是把「四家註」當中比較重要的部分濃縮，所以內容比較精簡，而且容易了解。

課程圓滿當日，現場由慧炬機構大家長——莊南田董事長上台致詞，接著與顏慧芬理事，一同向仁波切獻供。莊董事長特別感謝仁波切為台灣弟子宣講如此殊勝的法義，也感謝如性法師精采的現場口譯，及一群發心的菩薩們，日以繼夜編校《略論》講義。正法的流傳，需要許多人的成就，從課程前的籌畫準備，到後來課程的進行，在場的義工菩薩們無不盡心盡力、全力配合，為的就是要讓聽法的大眾能夠心無掛礙、安心學法！佛法說，只要把一杯水倒入大海，這杯水就可以跟大海結合在一起，只要大海在，這杯水就會永遠存在。相信所有的發心付出，絕對能夠像這杯水一樣，匯入功德大海，直到成佛之前，都不會乾涸。祝福大家吉祥如意、福慧圓滿。

活動訊息

歡迎海內外讀者提供各地佛教活動訊息，以為廣宣。
傳真：(886)2-2708-5054 信箱：tow.wisdom@msa.hinet.net

噶瑪迦珠佛學會「法華法會」

時間：6月24日至6月25日
主持：覺光法師
地點：尖沙咀街坊福利會
電話：(852) 2836-0212
信箱：office@kagyu.org.hk
網址：<http://www.karmakagyu.org.hk/>

美國佛教會莊嚴寺活動

時間：7月1日至7月5日
內容：佛學夏令營
對象：親子、少年、青年、成人
地點：2020 Route 301, Carmel, NY 10512
電話：(845) 225-1819 傳真：(845) 228-4283
信箱：bauscym@aol.com

佛陀教育基金會「禪淨雙修班」

時間：7月2日開始（共十二週）
每週五上午10:00~12:00
講者：王兆鵬居士
地點：台北市杭州南路一段55號7樓
電話：(02) 2395-1198 傳真：(02) 2391-3415
信箱：buddhajpw@gmail.com
網址：<http://www.budaedu.org/>

蓮花基金會「菟藏生命風景」系列講座

時間：7月3日9:30~11:30
講題：接觸的力量
講者：約會安寧病房護理長／王浴護理長
地點：台北縣板橋市文化路二段242號7樓
龍山寺板橋文化廣場
電話：(02) 2596-1212 傳真：(02) 2593-3535
信箱：tina@Lotus.org.tw
網址：<http://www.lotus.org.tw/>

靈鷲山三乘佛學院「哈佛族雲水禪」

時間：7月10日下午1:00
至7月11日下午4:30
內容：佛門行儀、養生功法
資格：三十名18~35歲青年朋友
備註：需提早一週報名
地點：台北縣貢寮鄉福連村香蘭街七之一號
電話：(02) 2499-1100 傳真：(02) 2499-1860
網址：<http://www.093.org.tw/>

圓光佛學研究所「佛學與科學」專題講座

時間：7月10日至7月12日
資格：大專青年、社會人士
地點：中壢市月眉里5鄰78號
電話：(03) 498-4449 傳真：(03) 498-6980
信箱：yunkuang2008@gmail.com
網址：<http://www.ykbi.edu.tw>

臺中市佛教蓮社大專明倫講座

時間：7月19日至8月2日
內容：八大人覺經、阿彌陀經、普賢行願品
報名：6月30日截止
地點：台中市民生路23巷14號
電話：(04) 2222-7583 傳真：(04) 2222-2382
信箱：minlun.society@gmail.com
網址：<http://www.tcbl.org.tw/>

美國佛教會大覺寺「觀音成道紀念法會」

時間：7月25日10:00~12:00
內容：恭誦普門品及成道品
地點：3070 Albany Crescent, Bronx, NY
10463
電話：(718) 884-9111 傳真：(718) 884-7894
信箱：toe@baus.org



慧炬申謝

慧炬申謝（二〇一〇年五月一日至五月三十一日止。除註明者外，單位為新台幣，稱呼從略。）

□捐助慧炬雜誌社

6,000元 財團法人台北市華嚴蓮社

1,000元 邱慶福、周麗雲

200元 林育棋

美金500元（譚文襄、周蓉英）

□助印慧炬雜誌

1,000元 三寶弟子

400元 邱舜亮

□捐助慧炬出版社

200元 張添明

□捐助高中職校清寒獎助金

1,000元 林雅芳

美金100元（譚鍾琦、譚鍾玲、譚鍾璋）

□助印經書

4,000元 崔天行

100元 徐禮明

□捐助中華慧炬佛學會

28,000元 果 宣

20,000元 金剛山般若學苑

3,000元 昌暉汽車商行

2,000元 林函霓

1,000元 蔡文容、林盈秀、許麗娥、
林碧燕

500元 黃柏豪、邱琇筑、江白屏、
李芳依

200元 蘇禹丞

迴向

以此功德 消災除厄
增長福壽 心安身健
家庭幸福 社會祥和



慧炬機構

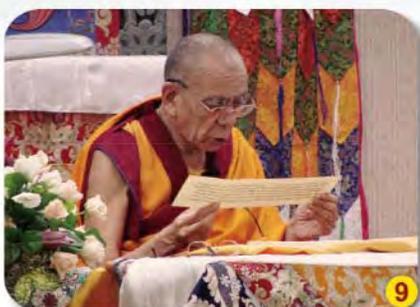
近期活動翹影

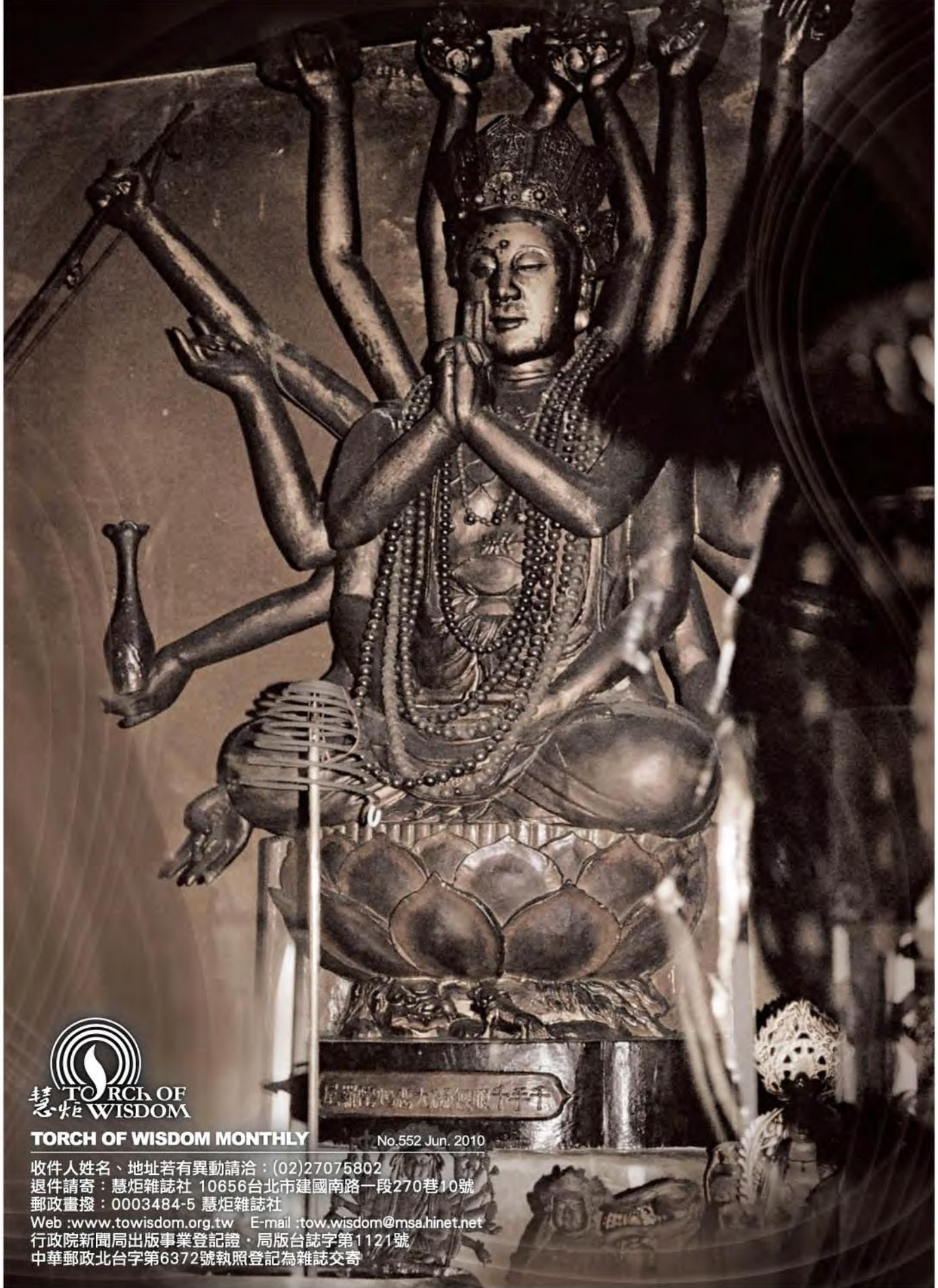
2010身心靈整體健康系列講座——疼惜生命·讓愛靠近

1. 慧炬活動組同仁擔任引言
2. 主講者紀潔芳教授親切的演說風采
3. 紀教授與台下聽眾熱情互動
4. 與會來賓專注閱讀當日講義

《菩提道次第略論》講經法會——甘丹赤巴·日宗仁波切主講

5. 慧炬莊南田董事長與顏慧芬理事代表迎香
6. 與會大眾向仁波切行問訊禮
7. 莊董事長(右三)與顏理事(右一)代表向仁波切獻供
8. 與會大眾齊聲唱誦儀軌
9. 仁波切專注講經的神情
10. 大眾輪流上台向仁波切獻上哈達





TORCH OF WISDOM MONTHLY

No. 552 Jun. 2010

收件人姓名、地址若有異動請洽：(02)27075802
退件請寄：慧炬雜誌社 10656台北市建國南路一段270巷10號
郵政畫撥：0003484-5 慧炬雜誌社
Web : www.towisdom.org.tw E-mail : tow.wisdom@msa.hinet.net
行政院新聞局出版事業登記證·局版台誌字第1121號
中華郵政北台字第6372號執照登記為雜誌交寄