

賢首五教的心識觀（二）

如釋

（2）始教所依心識

始教中分二：一、相始教，二、空始教，在畧釋五教名義中已經說過，這裏只就相始教說明——法相唯識宗所依心識的問題。佛學中的法相唯識系的道理最受學術界（尤其哲學家）人士的注意。歐美的哲學家也發現這是佛學中的一種哲理。若以科學的眼光來看唯識學（如百法明門的分析），唯識學何嘗不就是一部有組織有條理的科學呢！而胡適之博士却受法相唯識學的深奧哲理困擾，理不出頭緒來而稱「唯識法相學，是一部煩瑣的哲學」。事實上這部唯識學不但與科哲都合得來，而且可補足其不徹底的理論，以及糾正其不正確或歪曲的思想。這部唯識學實稱得上最適合現代文化的大全科書了！這部全科書裏的要義不外是「探究本體論和認識論」的思想，人生最終的要求是「生從何來？」而「歸於何處」的大問題！若從本體論去探討，本體論上說有二：一、無差別的統一體，二、有差別的現象界（種子）。因為宇宙上的千差萬別的一切現象，都是眼前的事實，研究這些差別相，乃以千差萬別的種子為根源，隨類應緣而現起的，而這些種子的因素，得有個統一體來攝持它，故立一本識為種子的所依，這是約本體論而展開的「本識」和「種子」的兩大問題來。其次，從認識論上而成立「唯識無境」的意義。若否認了「唯識無境」的理論，唯識兩個字的定義，即無從安立了。故從認識論而成立唯識無境義是一重要的論題。論有「諸法唯識，三界唯心，一切皆心所作」等等有關唯識無境的道理（約現實認識論上說的），也就是等於遍計非實有的解釋，這些，在衆多唯識論典中到處可見，不勝枚舉，此不多述。（詳閱唯識經論）下畧舉一二點來說明：

的根源是來自小乘的「多心論」和「一意識」，故在沒有說明這兩系的思想之前，先得了解多心和一意識的不同主張；我們人類的心到底是一個或很多個？多心論者說每個有情都有很多個心，那豈不是變成很多有情嗎？但事實上我們也不只是一個心，因心識的活動却有各種不同的作用和形態，故又不能看成一個心。這是小乘一意識師和多心論者的爭辯焦點。

1. 種子識變的源流

種子識變者，主張一切法都由一個種子識（本體論）變現的，種子識即第八阿賴耶識，一切法皆從賴耶識中所變現的，而種子識變的思想是從一意識師演變而來的。一意識師說根據佛說有六識是諸學者們共許的，說有眼等六識的差別，只不過六識所依根起用的不同而安立不同的名稱。實際上只有一個意識，也就是說「識體」唯一的主張；意識通過眼根去緣色境就叫做眼識，至於同樣的意識通過身根去緣觸塵就叫做身識，可知識體不會有多個的，如同一門而有五個窗戶一樣。識之所以不同，是根門的不同，識體唯獨是只有一個而無差別的。攝大乘論有「如意思業，名身語業」是最有力的教證。向來都說有身口意三業，其實只有一個思心所。思心所即平常說的「意志」。這個思心所從開始發生作用，一直到最後採取活動須經過三個階段，「審慮、決定、發動」。如說：偶然碰上了一個仇人，內心思慮該先罵他而後揍他一頓，這是心裏鼓動怎麼對付他的第一念；接着是做決定主意（第二念），而後立刻推動身口去實踐工作是第三念之發動。這三種活動同樣是業；而是思心所支配的三個階段；意志發展的過程我們叫做身口意三業，實際上只有一個思心所的體性，並不許身口意有各自的體性義。又如法句經說：「若遠行獨行，無身寐

A 唯識思想的演變
唯識思想的體系有「種子識變」和「分別識變」，這兩大系

於窟，調此難調心，是名真梵志」的遠行二個字是針對一意識的緣取心說的；及於經論中如來常說十二處，後一意處是統攝一切色心等法的統一體。這些都是小乘一意識師們成立的聖教論理等有力的證例。

2. 分別識的源流

分別識變者，指有各別的八個識，即眼等八識，都名爲分別識。一切法皆從八個識（後期唯識的三能變義）所變現的。而分別識變的源流是出於小乘多心論的思想演化而來的。多心論者說的多心是從六識說起，眼等前五識所了解的是現實的，顯露的現量境，過去之境全靠第六意識的推測。譬如說心法等不相應行等等，前五識受時間、空間的隔碍，故不能緣取到它，那就得以意識去推量了，如「無常」的道理絕對沒法拿眼看耳聞去了解無常的眞理，要依着意識去分別抉擇它；已至思想的階段，也就不是前五識的作用，唯靠意識的推究罷了！因此，多心論者主張心識緣境有各所依的體性；眼識依眼根緣色境，眼根是眼識所依之體；乃至意識依意根緣法境，意根是意識的所依體，故心識分有六個了，這是多心論者的立論宗旨。

3. 兩派綜合說

後來大乘唯識思想的發展後，發現前六識有停止的時候，如一般修無心定者，及無想天的衆生，（無想天的有情是第六識不生，滅受想定是指第六意識所想應之受想二心所不生）下生到欲界及出了定之後，生命照樣活潑的，應該另有一心識的存在，即發現第七第八識的作用。這是大小乘的多思想演變過程。

種子識變的思想是自一意識師來的，除六識外一樣別立七八識，但八個識之中的識體也唯一無二。真諦譯的顯識論談到八識是由一個意識分三品的「前六識叫粗品意識；第七末那叫中品意識；第八賴耶叫細品意識」。而實際上的意識唯有一個。這個意識緣色等五塵境時叫眼等五識；緣法塵時叫意識；緣（執取）我相（賴耶見分）時叫末那；受無覆無記果報體時叫阿賴耶。這都是在

某種意義上安立它的不同名稱，其實只有一個識體。
唯識學的基本中心思想「三界萬法唯識所變」（三界內不管有情界，無情器世界；或者是心識，境界；及非色非心的不相應行法，時間，空間等諸法都是心識變現的）。而討論到能變識的問題，唯識思想就分流了！主要分成兩種唯識思想體系——種子識變和分別識變。這兩大派系的思想根源來自於小乘的「一意識」和「多心論」。

B 諸識的統一體——阿賴耶識

唯識的變現宇宙人生，只說前六識是無法解決的，因其了別之前六識及差別境全是虛妄識變現的二取相故；所以論及現起這了別境的心識，是有因緣的，這因緣的能生性即種子；但這些種子且不會是到處紛飛散佈的，得有一統一體作爲存藏的歸宿處（如倉庫）。爲什麼眼識不能自己保存眼識熏下的種子，乃至意識自己保留熏下的種子呢？因前六識是有間斷故，尚需建立一統一體的本識，作爲諸法的保藏所。本識的勝任工作最顯著的有一、受熏持種義。唯有無覆無記性的總報體，才能夠受現行法的熏習，在沒有生起現行前的種子，均由本識保持着。二、轉識所依義。前七轉識都是有間斷的，故必立一無間斷（生滅識）的識體爲依止處。不然，就發生了前念的眼識滅過去了，後念的眼識又是那一家的眼識！是成大問題的；乃至前念的意識滅了，後念的意識又是那一家的意識？故需要第八賴耶作所依。三、執持根身。我們的根身不崩潰爛壞是靠賴耶的執持根身。因前七轉識是有間斷。賴耶含意很多，下約因果兩方面的意義來說明：

1. 約因——種子——說

首先探究我們現前的一切千差萬別的現象，全是由因托緣而生起的，而因緣法即指自種功能性的變現義；識體變現的果法有千差萬別，其種子之多也應該是千差萬別的，佛經比例賴耶種子之多如雨點之數不盡算不清的。無始以來的善惡種子有無量數之多，怎能夠一樣樣的挑出來數？唯識家的特巧法子是將千差萬別

的種子依現行識給分類，也就是從現行的果上尋求種子的因法。

種子（因緣法）的類別有三：

（一）名言種子：即概念種子，是約宇宙上的現象法而追求這千差萬別法的種子！一、表義名言——即我們日常用的語言文字，從口敘的言論和筆述的文字下能表詮某一法或某意像故；但文字語言是不能熏成種子（十八界的聲色二塵攝故）述記說「表義

名言」必通過第六意識而後得熏習成種。譬如說前五識了別（口說青色，筆寫青字）青色的境界，第六意識隨起有青的境像（變似義）而熏入賴耶而成種子（以後遇緣起青的現行果法）。二、顯境名言——即指心心所法熏習留下的概念，譬如說眼見這枝粉筆，意識即知它是粉筆，而這枝粉筆也成了意識的所認識境，這粉筆之境即留在心心所法內而成爲顯境種子（心心所的一種概念）。

（二）業種子：即有支熏習（有是三有，支是因素，原由，遺使我們到三界來的原素——即業）是約人生（生命）的現象說的。也就是談到人生的苦樂果報問題；因爲佛教應有超出哲理的特有本質，若只追求宇宙一切法的來源，千差萬別的法都從自種親生的道理，可只有「名言種子」的成立就足夠了，而佛教的特質是主張「生死輪迴」的人生觀；提到六道（四生九有）輪迴的因果報應，除了自種的親因緣——質料因之外，得加上「業種子」的增上緣——組合因才足夠理由而決定人生的一切善惡，苦樂等支配。

（三）我見種子——衆生無始來牢牢堅執賴耶中的能取相爲我，這是每個人先天與生俱來的我執大病；凡夫我執繫縛而流轉生死的大海不得解脫，聖者就因去除我的病患故脫離生死的苦海纏縛！爲了成立生死和解脫的問題，故從名言自種中別立「我見種子」。其實，種子分三，分二，都是建立在賴耶識體上而說的，下將各論的種子（義一名異）例表明之：

名言種子——等流習氣——自性緣起（賴耶緣起）——質料因

（親因緣）。

種子

有支種子（業種子）——異熟習氣——愛非愛緣起（業感緣起十二支緣起）——組合因（增上緣）。

我見種子——

印順導師綜合諸類種子的統一體說：「……實際不然，這二種緣起（種子），在唯識學上，都是建立在賴耶識中的。不過，一在名言熏習上說，一在有支熏習上說。一切法皆依賴耶，就在這賴耶上建立二種緣起的差別。雖有兩種緣起，但它們是統一的，不是對立的」。

2. 約果——異熟果——說

唯識家說人身是無記異熟果報體，是從善惡因而招感得的。述記說異熟是「異時而熟，變異而熟，異類而熟」三種義。
①異時而熟——比方春天下了種子，秋天就收割果實，下種的因和收成的果不同時；人生招感的善惡果報亦如是，此就時間性的關係而說的，譬如說今生造的善因，不一定今生受樂果，受果或未來世，或後世；因此此一時而果在彼時，因果不同時故叫做異熟。
②變異而熟——如說下了一粒完整的穀子，等候一段時間，這完整的穀子當破壞而發芽結果實，從因到果的一段時間裏因和果有不斷的變動。我們所招感的任何一種果報（無論苦或樂），是由因（若善若惡）的轉變而成熟的，故叫做異熟（異熟是指結果，即成熟的不同果報）。
③異類而熟——譬如說長江的水是長江的水，決不是黃河的水；黃河的水是黃河的水，亦非長江的水；而兩條不同的水性流入大海，即變成同一鹹味的水了！因與果的類性亦復如是。因與果的類性就不一樣，因是因的一類性，果是果的一類性；因有善、惡的可記性，而果却是無記性。若是果報體上有善惡的記別，那人死永爲人，羊死永爲羊，（局限自性種子義，業種子建立不起了）凡夫的生死流轉與聖者的涅槃還滅的果法也無處可以建立。

然而，始教中所立的阿賴耶心識義，方便權巧引接小乘故唯說一分生滅義。華嚴五教章「若依始教，於阿賴耶識，但得一分生滅之義。」又說「就緣起生滅事中，建立賴耶。從業等種，辨體而生異熟識，爲諸法依」。