

答客問——水君



問一：據來函說，I 埤六英里外的PK村，有一個六十多歲的老婦，常被鬼擾，夜晚時聞有鬼在床邊細語，如咒詛似的；或在屋頂常發出響聲。從此她就信了那個教；不過有時仍有鬼來打擾！但因此那個教徒，或者誤會我們拜佛菩薩，就是拜魔鬼，我對佛教有堅定的信仰，不相信觀音菩薩會捉弄人。有些人信佛，往往遇到事不如意，環境轉變惡劣，便誤會了信佛會帶來不良的影響。這些原因應如何解釋才對？

答一：老婦見鬼，常被鬼擾，並非奇事；老牧打逐聖像，騙人嚇鬼，才是奇事。這些鬼本有兩種：一是魔鬼擾亂好人，二是冤鬼跟隨報仇。魔鬼易退，道力堅固，知難便溜；若是冤鬼索命，因果報應，仇深不捨，比較難退，不是隨便供上觀音聖像，隨便拜幾拜就可退去的。老牧瞋狠打逐聖像，結果老婦不時仍見鬼擾，足證假的聖像，雖未見効，真的老牧，那套法寶亦是不靈而無用的。真的要驅冤鬼，須憑道力高深者持誦經咒，及被擾者之至誠感格，則法力相應，冤鬼超度，便得解脫。至於像現黑影，願回向偈外，有時可否另念其他的回向發願文？或者有時自己立願回向？

答二：學佛發願，有通願與別願。通願，是學佛者共同的發願，如發四弘誓願，是指學佛者各人自己各發不同的願，作不同的回向，亦是可以的。

答三：唐善導大師爲蓮宗二祖，是阿彌陀佛化身（見念佛法要卷二94面）。爲什麼不說法照大師是阿彌陀佛的化身，而說是善導大師的後身呢？難道阿彌陀佛從自身又造多了一個人嗎？

答三：善導既是彌陀化身，那麼說法照是善導的後身，也不等於是彌陀的化身嗎？大概按照當時事實，善導是從直接說的，法照是從間接說的吧了。又阿彌陀度人千百億化身，何啻化現善照二人？如大家知道的，唐代的寒山拾得是文殊普賢化身，而當時那個「豐干饒舌」的豐干和尚，也不說他是彌陀化身嗎？不過「化」與「造」是不同的，不是像「上帝」一樣多「創造」一個人，而是由於佛的神通威德之力，從體起用方便化現吧了。

問四：觀心念佛是怎樣的？請舉例說明！

答四：觀即觀想，念即口念或心念。一邊執持佛名，一邊觀想這所念之佛，專注一境，心不外馳，由觀念相對，即念即觀，即觀即念，念到觀念一如，水乳交融，到於能所雙亡的絕對境界，無念而念，念而無念，達到念佛三昧現前，便是觀心念佛得到成功了。

問五：當念時即念返觀，專注一境，毋使外馳，念念照顧心源，心心契合佛體，返念自念，返觀自觀，即念即觀，即觀即念。

，務使全念卽觀，念外無觀，全觀卽念，觀外無念。觀念雖同水乳，尙未鞠到根源，須向者（這）一念「南無阿彌陀佛」上重重體究，切切提撕，越究越切，愈提愈親，及至力極功純，豁然和念脫落，證入無念無不念境界。」應作何解？

答五：這節文字，就是解釋「觀心念佛！」第一段從「當念時」至「念外無觀，觀外無念」，就是念至觀念相應，水乳相融，由有觀念到無觀念，由相對念接近絕對念的境界；第二段由「觀念雖同水乳」，至「證入無念無不念境界」，就是念到觀念合一，能所雙亡的絕對絕對的地步，達到觀心念佛的目標了。這節文卽說明觀心念佛，你抄此文，却未體會此文卽釋觀心念佛，舉個例子，有點近於「騎牛尋牛」了。

問六：何謂專觀白毫？

答六：白毫相光是佛的三十二相之一，在阿彌陀佛的眉心，即兩眉之間。亦是觀無量壽經的十六行觀之一。專觀白毫，即是專觀白毫相光，心不外馳，其觀成功，亦可達到往生淨土的目的。

問七：觀廣大法身，乃是凡夫不可得見，觀佛像即可；但觀

法身又是怎樣觀的呢？

答七：觀佛像，卽四種念佛中的「觀像念佛」，是事觀，故凡夫修習較易；觀法身是理觀，法身無相，無從下手，修習較難，故勸凡夫宜先觀像。觀法身，亦屬於四種念佛中的「實相念」。實相無相，而無所不相，相相都是實相；亦猶法身無形，而週遍法界，法法莫非法身。上根利智者，觀得法身，惑盡情亡；等而下之者，則觀像持名，漸次而修，亦可穩登蓮位。

問八：大法師所著的「淨法的讚揚與認識」中說到「觀音大士爲等覺菩薩，位居補處，將來可補阿彌陀佛之高位，爲極樂世界的教主」；那麼，到那個時候，阿彌陀佛是否要退下而成爲菩薩呢？

答八：到觀音菩薩上位時，阿彌陀佛機盡緣息，不退而退，退藏於密——卽寂光淨土的三德秘藏，自受用境，不是退下成爲菩薩。菩薩是因位未究竟；佛是果位，智德究竟圓滿，沒有再退爲菩薩的理由，除非是「倒駕慈航」，方便應現菩薩之身。

（上接第16頁）

所生，依他緣起故名依他起；生剎那後有功能，自然住故名依他起。（大正，三一，三四一，上）

據此，依他起性，是「依他緣起」的，被認爲有其存在意義。換句話說，偏計性的存在，在經驗上，可以證明其存在的。即在經驗的偏計性處，承認有先驗的依他性。所以，無偏計之處，也無依他性，在此，唯有真實心。然則，其偏計（經驗）之前的世間，即依他性與經驗的偏計又有怎樣的差別呢？對於這個問題，論到實證的時候，依他雖然是由偏計實證其存在的，但論到緣起的時候，偏計又是由依他而緣起的。因此，偏計與依他的概念，由於立論的不同而不同。如上所說（真諦譯「阿梨耶性質」），有以前七識爲偏計，阿梨耶爲依他之說；有以識體爲依他，二分爲偏計之說；有以二分爲依他，二取爲偏計之說的。

上面敘述「佛性論」等所顯示之實相論，現再簡述如下：

一、萬有的內在性具有佛性，以其佛性爲真實之存在。

二、萬有以非有非空之中道爲其實相。

三、萬有由主觀的知性差別而區分爲三性。卽不論怎樣的法體，對外道、凡夫、小乘之智時，卽成偏計所執性；對大乘菩薩的分別智或無分別智時，卽成依他性或圓成性；在佛智之前，凡依、圓都成爲差別卽平等，平等卽差別的妙境。

四、萬有奧蘊，有超經驗存在的，由其雜染表現於經驗界。其表現於經驗界的事相，雖然是無所有的，但由此可以想定應有先驗之世界。與其先驗世界共存的，雖然是一無，但也是一有。

所以，當經驗停止之時，可知先驗世界成爲超經驗世界而實在的。其時依他起性之名，變名圓成實性；但依他之體，曾爲經驗的母胎，故與稱爲先驗世界同體。

分析如上四說，各各主張則一。卽萬有實相，由無分別智始能把握獲得；虛妄分別的世界，決不是真實存在的。所以捨虛妄分別的迷執，而成就阿耨多羅三藐三菩提。真如實相與理智冥合，不外向成佛大道修證得果爲大前提之實相開顯。