

# 大乘起信論講記 (二十)

敏智法師講  
大成居士筆錄

也不會怯弱畏懼。因為一切法從本已來，不論證與不證，都自然得到涅槃的道理，為菩薩所深信了知的原故。

講至此，本論解釋分中「分別發趣道相」三種心之中信成就發心，已經講完。

## 丙三、解行發心

「解行發心者，當知轉勝。」

解行發心的菩薩，位在十迴向，兼十行。十住菩薩重於解，十行菩薩重於行，十迴向菩薩則重迴向法身。但仍在解、行之中。解行發心菩薩雖未實證要轉勝了，當然可知比信成就發心，已進一步。

「以是菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇劫將欲滿故。於真如法中，深解現前，所修離相。以知法性體無慳貪故，隨順修行檀波羅密。」

解行發心菩薩，修行無相觀，修到極點時，即達理事無礙，真俗圓融。這類菩薩從開始發心正信以來，在第一阿僧祇劫修行，將要圓滿。我們知道成佛要經三大阿僧祇劫。所謂三大阿僧祇劫的說法有二：一種說法是十住、十行、十迴向終了之時，為第一阿僧祇劫；從初地到七地為第二阿僧祇劫；從八地到究竟地為第三阿僧祇劫。另一種說法，則謂第一阿僧祇劫為從十迴向到初地；從二地到八地為第二阿僧祇劫；從八地以上，九地十地為第三阿僧祇劫。本論謂十迴向菩薩在修行真如法時，深深了解真如體是離相的。於是修行也就離相。法性體上沒有慳貪相的原故，於是隨順法性就修檀波羅密，檀波羅密就是「布施」。金剛經上所謂「不住聲香味法布施。」就是無相布施，為真布施，離去慳

貪相。

「以知法性無染，離五欲過故，隨順修行尸波羅密。」尸波羅密，梵文「尸羅」，漢文曰「戒」。戒者止惡防非，禁止貪欲。已知法性真如體上，並無染相，無五欲相。所謂五欲，一種說法為「色、聲、香、味、觸」五塵，從五塵起貪欲。另一種說法為「色、財、名、食、睡」。五欲生貪心，使人有過。法性體上離五欲的過相，無有染污。如此道理既已了知，不妨就隨順法性修尸波羅密，止貪欲不起。如此無修而修，修即不修，才是真正功德。

「以知法性無苦，離瞋惱故，隨順修行羼提波羅密。」

羼提波羅密，就是忍辱。瞋能生苦，法性無苦相，就因為離了瞋惱的原故。為隨順法性離瞋相，無苦相，就修忍辱羼提波羅密。釋迦牟尼佛當年修道，肢體被支解，並無痛相無瞋相，其忍辱修行，當然非一般凡夫所能做到的了。

「以知法性無身心相，離懈怠故，隨順修行毗黎耶波羅密。」懈怠由於身心交疲而起。菩薩因已知道法性體上無身心相。有分別心者就感身心疲倦，而生懈怠。忘身忘心，即不疲倦。法性體上無身心相，那裏還有懈怠生起呢。菩薩明了此義，就隨順法性修行精進，毗黎耶波羅密。

「以知法性常定，體無亂故，隨順修行，禪波羅密。」

六度之中第五為禪定。禪波羅密，無散亂相。菩薩將散亂心去掉，乃修禪定。因知法性常定，能離去散亂，於是就隨順法性修行禪波羅密，因定而能寂，寂而能靜，法性體上常定，根本無散亂相。既知如此，就隨順修禪定波羅密。

「以知法性體明，離無明故，隨順修行般若波羅密。」

學佛就是學佛的大智慧。佛的大智慧，乃法性體上本來就有。我等眾生本來也具有此大智慧。法性體上的大智慧，就是大光明。不過眾生的大智慧被無明遮蓋。菩薩因已知法性體上有大智慧、大光明，根本就沒有無明，既知法性雖有大智慧大光明，菩薩不妨隨順法性，修行般若波羅密。

般若波羅密。般若就是智慧，般若有三種。一曰「文字」；二曰「觀照」三曰「實相」。文字能於巧妙處將理義顯出來。從文字方面，可以了知奧義。二曰「觀照」從文字中觀察照見。第三種觀照而得實相。從文字而觀照，由觀照而得實相，三者合一，般若即化有境為無境，化有相變無相。菩薩修六度萬行，最後要修禪定，證得般若智，如此乃能顯出大用，否則無般若智，大用即無法顯出。菩薩在三大阿僧祇劫之中，得知在法性體中，有大智慧、大光明，但隨順法性，修禪波羅密，從聞思修三慧，而得到般若大智慧。至此六度修足。此乃解行菩薩，從解而行。第一要信，第二要行。然後乃能明了佛的道理，菩薩為證法性理體，如此修行是名解行發心。

#### 丙四、證發心

##### 丁初、明發心體

「證發心者，從淨心地，乃至菩薩究竟地，證何境界，所謂真如。以依轉識說為境界，而此證者無有境界。唯真如智，名為法身。是菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪。唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈怠眾生故。能示如是無數方便，不可思議。」

證發心是證得真如而修行，淨心地為初地，究竟地為十地。此講從初地到十地，證得真如理才發心。證的甚麼境界？有所證必有能證，能證者為智。法界圓覺，不承認有能有所，謂根本智證真如理，並無能所。真如就是根本智，如智不二，彼此相契。平常人以為所證的是真如，能證者是根本智，實際智、如合一，不分能所。以前講過生滅門在凡夫境界上，一念不覺生三細，轉

識就是能見相。在凡夫有漏識上，有能見有所見，而有境界。菩薩所證真如，本無境界，但為對眾生方便，才說是有境界。本來證發心菩薩，根本無有境界。唯有真如智，真如與智無有分別，證得真如與智無二，真如與智合而為一就是如來法身。無能無所，無有境界。此類菩薩，證到真如，能起的作用是甚麼呢？此菩薩在一念的片刻之頃，極短時間，能跑到十方世界，無餘無盡。換言之，在頃刻一念之間，就能徧到十方各地世界，而無遺漏。諸佛菩薩法身理體盡虛空徧法界，無遠弗屆，無處不徧。在十方世界供養諸佛，請諸佛轉法輪度化利益眾生。以下原文「唯為開導利益眾生，不依文字」兩句，似稍費解。現參攷唐譯起信論文曰：「唯為眾生而作利益，不求聽受美妙音詞。」則比較易解。意思就是說：菩薩勸請諸佛香花供養，對眾生而作利益，並非為了自己，去聽佛說法時的美妙音詞。在佛經上，有時依義不依文。在文字方面，有時吾人有好的心境，非用美妙言詞，不能將此境界表達出來。也可以說真如微妙之理，不能用文字言詞表達出來。所以說只要對眾生有利益，只要研求真理，不一定要依仗文字去講說。此為一種說法。另一說法，就是「以身教而不言教」。所謂以身作則，此乃真正的教。以行動教化眾生，不依文字。或者顯示超地。本論只講漸入，不允超越。此間說超地，不過為了怯弱眾生，聞說成佛要經三大阿僧祇劫，而生畏怯心理，所以示現可以速成正覺，使怯弱的眾生勇猛起來。此乃方便權宜之計。佛經有所謂「黃葉止啼」即是權宜的方便，菩薩教化眾生，對怯弱者如此度法。另有一些眾生，以為一發心就可成佛。就告以要成佛道須經過無量阿僧祇劫長久時間，並非簡單。這也是以身教對懈怠而起我慢的眾生施以教化。諸佛菩薩運用善巧方便，對各類不同的眾生，用無量不同的方便施以教化，其道理玄妙不可思議。

「而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等。無有超過之法，以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。」

（未完待續）