



常隨佛學

敏智

一九七五年佛誕日講於紐約美國佛教會大覺寺

(續上期)

譬如爬山吧，精進努力的人，必定爬在前面，而不努力的人，一定落在後面；還有能精進的人，凡所做事，不以爲苦，而懈怠的人，就不同了，他以做事爲苦，做了一件小事，他就覺到苦不堪言，像這樣的人，又怎能學菩薩道呢？精進在解深密經上，也分爲三類：一被甲精進，二轉生善法加行精進，三饒益有情加行精進。被甲精進，就是菩薩，修學菩薩道加行時，其心勇悍，前進不退，被以誓甲，我欲脫離一切有情的苦難，雖經長時，百年千年萬年，或百劫，千劫，萬億劫，等一日夜，處於地獄，受大苦難，能可證得無上正徧覺知，他的勇悍心，亦決不退失。或過百千俱胝，或加倍百千俱胝，這樣長久的時間，如果立志不堅的話，他的心不知已經退到什麼地方，但是菩薩欲證菩提大果，他的被甲精進，是永無退屈的。攝善法精進，菩薩在修學六度時候，勤求善法，積聚善法，成辦一切善法，爲求一切善法，而精進勇猛。饒益有情精進，如前戒品，饒益尸羅中說。在雜集論上說：被甲精進，是善根的方便的任持，轉生善法加行的精進，是善根圓證的任持，饒益有情加行精進，是善無盡的任持。

在精進的後面，就是第五靜慮度，靜慮就思惟修的意思。「心不在焉，視而不見，聽而不聞，」把散在外面的心，收集一處，專心一致，心的作用效力，就可以得到不思議的效果。儒家的孔子也有這樣的說法：「知止而後定，定而後能靜，靜而後能慮，慮而後能得。」很深的道理，要經過靜的思慮方能可以得到。佛教靜慮，明心見性，悟證菩提，乃至神通妙用，一切無不由定而發。修學菩薩道的菩薩，也是當然不能不修學靜慮的。在解深密經，也把靜慮分爲三品：一無分別寂靜，極寂靜，無罪故，對

治煩惱衆苦，樂住靜慮。二引發功德靜慮，三引發饒益有情靜慮。無分別靜慮的意思，就是離一切虛妄，分別粗重。相續經說：離妄想極靜。瑜伽論說：遠離一切分別，能生身心輕安。簡單的說：分別心太多的話，心就不能寂靜，同時身體，又必發生粗重不易忍的形相。極寂靜意思，瑜伽論上說：「遠離諸愛味，泯一切相」。也就是離去種種貪愛。而把一切相泯除。無罪二字，在無性論上說：「離慢見愛，得清淨故。」瑜伽論說：「遠離僞舉」。煩惱這東西，是屬於罪垢的，把慢見愛僞舉等煩惱離掉，當然就能到無罪的境界。對治煩惱衆苦樂住的意思，就是在習定的時候，治煩惱苦，並由習定的功效，引發神通自在，得到現法樂住。果論說：此定能離染污，現世得安樂住。引發功德靜慮，就是菩薩僧的所有靜慮，能引發不可思議的殊勝的功德，一切聲聞獨覺，尚不知其名是什麼，又怎能入修此定呢？饒益有情靜慮，菩薩化度有情，要依止靜慮，才能使一切有情，得大義利，一方面可以使他離去衆苦。一方面現大神通，化惡爲善，而衆生見到神通，不受化也受化。在世親論說：「安住靜慮者，由此能安現法樂住，引發靜慮者，由此能引六種神通，成所作事靜慮者，謂依此故，成立所作，利有情事。」在無性論上對於三種靜慮也說：「安住靜慮，爲得現法樂住，離慢見愛及清淨故；引發靜慮，爲能引發六神通等，殊勝功德；成所作事靜慮，爲欲饒益，諸有情類，以能止息，饑饉疾疫，諸怖畏等，苦惱事故」。在雜集論上，把三靜慮配合三種任持，現法樂住，是無厭倦的任持，引發神通，是諸所思議成滿的任持，饒益有情，是御衆善的任持。

在靜慮的後面，第六就是六智慧度。一個人生於天地間，能沒有智慧嗎？沒有智慧，是一個人做人不思議的事，等於無眼睛

的盲人，盲人是什麼都不知道的。因為他沒有眼睛，看不到東西。無智的人，不能辨別事物，是好是醜，與人相交，不知好壞；或者好人，把他認為壞人，或者壞人，把他認為好人，是非不分，邪正不辨，這是多麼愚蠢的事啊？俗語說得好：「秀才不出門，能知天下事。」天下事怎樣知道呢？就是能多讀書，他從書本上知道，自古至今，好多好多的事，人所不能知的，他能獨知其詳，不讀書的人，又怎能與他相比呢？又讀書固然使人增長智慧，但是讀書還能改變人的氣質。在人間，如果要做一个有為的大丈夫，安分守命，富貴不能改變他的操守，貧賤不能使他失志，他的氣質是不同普通人一樣的，他的氣質是由讀書養成的。世俗人如此，修學菩薩法的菩薩，那智慧是更不可少的。在解深密經上把智慧也分成三類：一緣俗諦慧，二緣勝義諦慧，三緣饒益有情慧。緣世俗慧，就是覺了依他起法，緣生無性；緣勝義諦慧，就是無分別智，證契圓成；緣饒益有情慧，恒順眾生，隨眾生意，說法化導。慧的道理，在瑜伽論有二種三慧的道理：第一種三慧，就是一能於所知真實隨覺慧，這是無分別智，緣真如的道理。二於五明三聚中，覺決定慧，這是緣俗智的慧，三於一切有情義利慧，這是緣俗利他慧。第二個三種慧：一能知甚深法，無我智，這是法空智的道理，二能知有情調伏方便智，這是緣人空智慧；三了知一切所知境界無障礙智，這是雙證人法二空的智慧。成唯識論分生空、法空、俱空、為三慧。攝大乘論分加行、正智、後得、為三慧。無性釋分別三慧的道理：一無分別加行慧，是眞觀現前的勝方便智，二無分別智，就是眞觀智；三無分別後得慧，就是由現觀邊所起的諸世俗智，能為眾生鑒機說法。在雜集論上，把慧的三品，分為三種任持；緣世俗慧的任持世俗，緣勝義慧的任持勝義，緣有情慧的，任持有情。

釋迦牟尼在因地中，修行六度，行菩薩道，經過了三大阿僧祇劫，修圓六度，證得無上正徧知的大覺，法華經云：

觀三千大千世界，乃至無有芥子許，非菩薩捨身命處，圓滿種種波羅密門者。如我世尊作尸毘王，為救鴿命，自割股肉，乃至肉盡筋斷，是檀度滿，為須陀摩王，寧失身命，不失

信於婆羅門，及鹿足鬼王，是尸羅滿。為羸提仙人，被歌利王，斬截身體，是忍度滿。為好施太子，誓得如意珠，救濟眾生，入於大海，縱筋骨枯盡，亦不懈廢，是精進滿。作螺髻仙人，入於禪定，鳥於頂上作巢，巢中有卵，恐動則卵壞，待至鳥子俱飛，是禪度滿，為劬嬪大臣，分閻浮提七分，城邑聚落，皆是均等，是般若滿。

修行六度的菩薩，這樣的難行能行，難忍能忍，忍人所不能忍，行人所不能行；這樣的經過極艱難極困苦，才把六度修圓，可見證佛果，不是一件簡單而容易行的事啊？

成佛果最重要的就是要得無分別智，成唯識論云：「無得不思議，是出世間智。」在修習位，數數修習時，得到無分別智，把徧計執所執的，能取所取，統統離掉，一無所得，這種境界，是不可思議的。因為有所思議，就有所得，既然到了無所得，一切境相，已全離去，還有什麼可以思議呢？這無得不思議智，能把世間根本二障斷除，能證無漏眞如理，從此更進一步，數數修習，就能斷除，俱生二障種子，及其習氣，不過還有一個道理，是應要明白的，就是在修習位，唯論及無分別智，斷障的道理，而沒有談及其他的法，但是雖不談其他法，而其他的法並不是沒有。譬如說：在十地位，修習施戒忍精進禪定般若方便願力智，十波羅密的勝行，就能斷捨異生性，邪行、闇鈍、微細煩惱現行，下乘涅槃，粗相現行，細相現行，無相加行，利他不行，諸法未得自在，十種重障，而能證得遍行、最勝、勝流，無攝受、類無別、無染淨、法無別、不增減，智自在所依，業自在所依等十種眞如。不過要知道，十種眞如，是約階位而分的，並不是眞如有十種的差別；這是在能證智方面，有明昧滿分的差別，因而也就把所證的眞如分為十種。若以能觀智論，在十地的階段中，前四地的觀智，還未純熟，把所觀的境，也就分別眞俗二種而觀。到了第五，那就不同了，證到類無別的眞如，悟到事理不二，眞俗一體，合觀眞俗，不再如前四地，把眞俗別觀。但是眞俗，雖能合觀，而所修的觀智，還是不能越出流轉，還滅的染污相，不能達到無相的境界。到了第六地時，在無相觀多，有相觀少，但是

在有相方面，還是不能完全離掉，流轉還滅二相的。至第七地，那就與第六地不同了，有相觀沒有了，全無相觀相續；然而還有一個缺點，就是無相觀，雖能相續，還不能沒有功用，要加功用，方能現前。到第八地與第七地，又不同了；第七地的無相觀，要加功用，第八地的無相觀，不需功用，就能任運現前，成爲純無漏智。又在第八地時，六識相應的二障，及第七識的相應煩惱，永遠伏滅，不再現行，而第七識的所知障，仍能現行，而在這時，無漏心雖然常常相續，一方面因第七識有所知障現行，一方面第六識，唯生空觀，在第八地，得到無相的快樂，着於寂滅，貪求自利，不肯進修，利他的行門；在不前進時，如果遇到諸佛勸勉，進一步入第九地，就可以得到法義詞辨四無礙解的辨才，能自在的利樂一切有情。再進就入到第十地的滿位，至金剛無間道時，一切二障，永遠斷除，無有遺餘，高登無上佛位，而證到二轉依的大果；同時也就是天上天下唯我獨尊獨一無二的佛陀。

丑 果德勝用

二轉依果，就是成佛所得的二種果，一是所顯得的眞涅槃，一是所生得的大菩提果。先明涅槃，次明菩提。涅槃是不生不滅的意思，體是眞如，眞如雖是本來清淨，本來不生不滅，本來無垢，但是在衆生位，有客塵二障，爲二障所覆，無法顯出。到了能斷的無漏智，把二障斷除，清淨眞如，就能不欠不餘的，從二障中顯出來，因此也就在這清淨眞如是從所顯而得的涅槃有四：一自性清淨涅槃，這就是一切法的眞如實體，本來不生不滅，本來清淨，雖有客塵二障染汚而體不變，清淨無染，湛然常寂。

二有餘依涅槃，這是由斷障而顯得的眞如，一切有情，種種生死的業感而得。到了煩惱障斷盡，而由業招感的異熟苦果，仍然存在，仍未除滅，雖證涅槃，尚有餘依的苦果存在。

三無餘依涅槃，這是說斷盡煩惱，不再造業，生死業斷除了，當然不再感生死。同時由業所感的苦果，也消滅了。有餘依涅槃，尚有殘果爲所依，到了無餘依的時候，僅存的殘果，也消除了，無有餘依，故名無餘依涅槃。

四無住處涅槃，這是由斷所知障而顯得的眞如，諸大菩薩，悲智雙運，見一切衆生，起大悲心，利樂有情，雖證涅槃，而不住涅槃，有大智慧，雖住生死，而不畏生死，不爲生死所迷，涅槃生死，兩皆不住，因而名無住處涅槃。

上面四種涅槃，是在眞如體上，就所顯的義理，差別不同，而安立的，若就實體，本來是一，而無差別。在這裏也可以知道，後面三種涅槃。正是從所顯而得的。不過四種涅槃，還有要說明的，就是凡聖三乘，有具不具的道理，不能不加以分別。凡夫位於四種涅槃。唯具自性涅槃，其他三種，他就無法具有的。二乘聖者，分有學與無學二。有學二乘聖者，唯具自性，與有餘依二種，無學二乘，分決定與不決定性二類，不定性的無學，也具有二類，就是自性，和無餘依二，因爲他要回心向大故；決定性的無學聖者，具有三種，就是自性，和有無餘依三類，因爲他不迴心向大，證到阿羅漢，壽盡就證無餘依涅槃。菩薩聖者，分頓漸悟二類，漸悟的聖者，與迴心向大的聲聞同，他唯具自性涅槃和無住處二類，頓悟的菩薩，與漸悟同。到了佛果，那就大有差別，四種涅槃，完全具足，佛果的高貴，也就在此吧？

涅槃果明白了，其次就是大菩提，所生得的果。大菩提，就是無漏智，能生的種子，無始以來，就法爾具足，存藏第八阿賴耶識；既然無始具足，爲什麼不能生起現行呢？因爲在衆生位，有所知障障礙，無法生起，若以修道的道力，把所知障障礙斷除了，就能由種子而生起現行的果，生起以後，展轉相續，盡未來際，這就是菩提果，由所生得的道理。這個生得的菩提，又有名四智相應心品，分列如下：

一大圓鏡智相應心品，就是轉有漏第八識聚。而成爲無漏的大圓鏡智；第八識，在有漏時，能爲諸法現行與種子所依，又能任持勝無漏種子，復現佛果，一切現行功德法，而爲其所依，同時佛的自受用身，與自受用土，一切功德法，現於這圓鏡上時，而大圓鏡智的本體，就如大圓鏡一樣，影現種種色相，也就因爲有這道理，故名爲大圓鏡智。

（未完待續）