



「淨法概述」序

功 序

方倫居士，繼淨話而後，復作淨法概述。淨話的一篇文章裏已將淨土法門，描繪了一個輪廓，並且談到禪淨二門分歧與合流的淵源，足使讀者，對禪宗立意之高，與淨土攝機之廣，得到一個清晰而正確的認識，於其難易之間，更容易知所選擇。淨法概述，則除極樂世界的依正莊嚴；教主阿彌陀佛的四十八願，三輩九品的往生，爲人所習知外，於念佛人生前後應有之準備，持名念佛的方法，觀想、願文、備載無遺。尤以第七章，苦口婆心，語多勸勉，任何人看了，沒有不生感動的。

菩提樹編者，朱斐居士，於方居士之作，尙未登載完畢，就來函要我爲概述寫一篇跋。而筆者於方居士之爲法熱心，久有所聞；他的文章也在各刊物上，早已讀過而敬仰其爲人。多初南部之行，遇方居士於高雄，乃得一瞻豐采。古人說：「藹然仁者」的一句話，足以拿來對方居士作我讚仰的代表。承方居士不棄，當面囑我爲淨法概述作一篇跋！重以朱斐居士之託，不敢以不會作文而有所推辭。歸來以後，重將淨話與淨法概述再讀一過，感覺到無話可說！因爲淨法概述，已將修淨土的前因後果，正因助緣，以及淨土宗專書的三經一論，皆概括在內。我祇有爲方居士的其人其書作一個介紹，於方居士所未說到的，作一點補充：

方居士是：福建省林森縣人，於民國元年，入福州海軍學校，九年畢業，歷任江利、永績、楚同、楚謙等艦，輪機副輪機長職。抗日戰事勝利後，調海總部任科員、技正、科長等職，四十一年冬，因年高，奉令假退役。方居士軍中服務，階級已達到中校，其時日不爲不久，可是他佛學的造詣，視出家而能宏法寫作的僧伽，亦不多

讓。則其於工作之餘，浸潤於佛法大海中的工夫，我們可以推知他孜孜矻矻，埋頭苦讀的精神。而且在淨話裏，知到方居士是採取禪淨雙修的修法，實地在修持。更以其自己所得的，登壇演講，操筆寫作，以供獻於人。佛法貴在由解而行，自利利他，這兩點在方居士均已做到。因此我們知到有許多人一見面，都說是佛法難懂，不得其門而入！這是一種自暴自棄，不肯放捨身心，認真地鑽研，而自己放自己過身的掩飾話和天賦的一種猶豫性，還有一些人在閒得無聊，或因環境的刺激，腦海中隱隱約約有點佛教影子在幌動，於是跨入佛門，以學佛爲消遣，在佛教圈兒裏找慰藉。過了一個時期，有了工作，或環境轉好，你再碰到他的時候，他喊工作忙，抽不開時間來再去學佛，這是人類最普遍的一種墮性，本無足怪。然而這些人的毛病，都是對佛法沒有真切的認識。果真認識了佛法，則佛法之難，或環境轉好，皆不足以改變其學佛的初心。我想方居士一定是克服了猶豫性和墮性，才有今日的成就。他這豐富的成就。足以爲含有猶豫性和墮性的學佛道友們，最上上的借鑑！此其值得介紹者一。

淨土宗的根本經論是：無量壽佛經，觀無量壽佛經，佛說阿彌陀經，往生論。觀無量壽佛經又名十六觀經。無量壽佛經，是說阿彌陀佛由法藏比丘身發願，以至修行成佛的歷史，經文甚長。十六觀經，是以觀想方法，觀想極樂世界的依正莊嚴，觀想成功，即生而至極樂世界。但觀想細密，非一般人所能接受。唯有佛說阿彌陀經，既以簡短的文字，說明了極樂世界的依正莊嚴；又指示了持名念佛的簡便方法。往生論以頌文的體裁，敘述淨土的種種及念佛的功德。因爲阿彌陀經文字明白曉暢，修行方法的簡便，遂致代

表了整個淨土宗，很少有人知道無量壽經和十六觀經與往生論的存在。註解阿彌陀經的註疏，三四百年來，雖不乏其人，然而沒有能超過蓮池大師之彌陀疏鈔的。彌陀疏鈔，雖祇四卷，而其內涵實汪洋浩瀚，廣博無涯。其體裁多取法於清涼國師之華嚴疏鈔，每章之末端，更融事歸理，近於禪宗，迥非一般初機學佛者所能盡讀。前人也曾說：書不必孔子之言，合理者從；藥不必扁鵲之方，愈病者良。時勢多艱，人們的文學修養，遠不及前人，於過去簡練的文言文，往往望而生畏。而學佛的份子，也因著環境的不安，與乎佛弟子們宣傳的努力，日有增進。而淨土宗持名念佛的法門，是學佛者的一條坦途，那末，要迎合這一類學佛者機宜，則淨土宗的一部語體文專書，是當前迫切的需要。方居士的淨法概述，雖側重在持名念佛，而於十六觀經的觀想，亦兼收並蓄，以爲助行。至於無量壽佛經的依正莊嚴，四十八願，三輩九品往生。往生論上的禮佛菩薩功德等，皆列表並引原文以相對照。其餘的敘述，皆出之以語體文。第五節的懺經，第七章的餘意隨說，皆針對現實，親切有味，爲前人所未備。所以淨法概述，不獨可以窺一斑而見淨土宗之全約，而於舊文學欠修養，不能或無暇讀淨土宗經論與彌陀疏鈔的人，實爲逗機對症的聖劑。此其值得介紹者二。

復次，人類對於生死問題，除非蠢如鹿豕之流，才不會發生什麼感想；如果具有思想而歡喜探討問題的人們，莫不驚異駭怪，進而追究其生從什麼地方來，死又向什麼地方去？還有自然界的現象，忽而風雲，忽而雷霆，忽而陰霾慘淡，忽而霽月光風，千變萬化，莫測所以。而且有生者必有死，有華者必有實，四時行焉！萬物育焉！好像是盈虛有數，榮枯有時，如果沒有一個幕後的安排者，又怎的會森羅萬象，排列得如此的

整齊呢？這當然是人生與宇宙的問題。

對於這個問題，在迷信家就認為是有一個偉大的真神，在操縱主宰，其結果乃產生了富有麻醉性的宗教。

在哲學家，二千幾萬年以前，直至現在，不斷的有人在探討，於宇宙萬有，想尋出一個綜合而統一的原理來，其結果產生了所謂一元二元，或者多元的種種謬論，我相信再下去幾千年，也不會得到一個不生不滅，不變不異的真理。

然而佛教對於這問題，是怎樣的一個說法呢？宇宙萬有，緣生而無性，無性而緣生，雖有千變萬化之不同，實皆因緣之起滅，法性本然，不足駭怪。而且虛空無盡故世界無盡；世界無盡故，國土無盡；國土無盡故，諸佛衆生悉皆無盡。這無盡的世界，無盡的國土，雖有染淨的不同，對於緣生的原理，却没有分別。這是本師釋迦牟尼佛，經過萬劫千生，參悟所得而告訴我們的。這固然與宗教不同，亦復與哲學兩樣。而其超越於宗教哲學，為一般人想像所不及的，乃為靈明洞澈，湛寂常恒之一真心性。此心此性，雖然不離開因緣而獨存，但亦不隨順因緣而起滅。在心的立場上說：衆生與諸佛平等。其所以有衆生與諸佛的劃分，祇在迷悟的差別。因為衆生迷昧了這真性，所以造善造惡，隨業受生，在六道之中，時而天堂，時而地獄；或投驢胎，或入馬腹。輪迴流轉，受苦無窮。

淨土三經，是釋迦牟尼佛，指導我們的修治心性，了生脫死，離苦得樂的好途徑，這當中尤以阿彌陀經，持名念佛為最簡易的方法。因為我們迷昧了真性，妄起識心，識心外馳於五欲六塵，奔放流逸，難可遏止。所以以一句阿彌陀佛，繫念在心，肅清妄念，使心地漸漸光明，再加濟人利世的助行，使本身的智德兼備。如此便可以與阿彌陀佛接引衆生的宿願，兩相呼應，臨命終時，則決定可以往生阿彌陀佛的極樂淨土。然此亦不出因緣的原理，就是以一念清淨念佛心為因；阿彌陀佛的吸引力為緣。這是我所要補充的第一點。

有人說：念佛求生淨土，似乎是消極與厭世，這話並不盡然。念佛的人欣求極樂，厭棄娑婆，欣厭之心是有的。然而這祇是方法，不是宗旨。原因是此土修行，多所障礙，沒有殊勝的助緣，——師友——要躋佛果而登覺岸，時日遙遠，難有把握。生到西方以後，可以時常親近阿彌陀佛，得聞正法。並且與文殊、普賢、觀音、勢至諸上善人俱會一處，切磋琢磨，所謂蓬生麻中，不扶自直。一俟悟無生理，脚跟點地，就可回入娑婆，廣化衆生，我們可把他當現在留學外國的留學生看待。留學生我們能說他是消極厭世嗎？

這是我所要補充的第二點。
冬殘歲暮，三十夜馬上到來，那是一年一度總結賬的末日，假如平時沒有充分的準備，到那時不免要手忙腳亂。人生亦是如此，數十寒暑的光陰，都在忙碌度過。一轉瞬間髮白齒落，一步向最後的一條路上愈走愈近。假如平時時不留心尋覓一個最後的歸宿，則三十夜到來，茫茫業識，無本可據，其前途的苦樂就可想而知了。奉勸見者聞者！一心念：南無阿彌陀佛！
中華民國四十三年農曆十二月於臺北市華嚴蓮社

本刊叢書之五

「淨法概述」問世！

修淨學人不可不備一冊

定價：每本五元（郵票可以代金）
本刊讀者八折優待（限於訂閱戶）

序 南亭法師敘
文 方倫居士自序

緒言

第一章 淨土之意義	第一節 何謂淨土	第二節 十方淨土	第三節 淨土類別	第二章 極樂國輪廓	第一節 依正莊嚴	第二節 四十八願	第三節 三輩往生情形	第三章 淨土修行途徑	第一節 集信願行三資糧	第二節 修十善作基本	第三節 敦倫盡分	第四節 廣修功德迴向願生	第五節 慎終	第四章 持名念佛	第一節 實相觀想持名三者之比較	第二節 各種持名方法									
第五章 發往生極樂願	第一節 發願之重要性	第二節 介紹前人願文及發願儀式	第六章 以觀想輔助念佛	第一節 觀想較持名為難	第二節 依觀量壽經作觀	第三節 依往生論作觀	第七章 餘義隨談	1. 不生佛國必墮惡道	2. 淨土宗將獨步末法	3. 不斷惡業便預聖流	4. 學佛念佛不怕人笑	5. 散念佛亦有功效	6. 阿字若在餘字均在	7. 得念佛且念佛莫待衰老	8. 兜率淨土之我見	9. 念佛的作用包括禪律教密	10. 淨法涵義惟佛偏知	11. 勿誤解自性彌陀唯心淨土之理論	12. 理事必須並重否則寧可重事	13. 淨土法是在家人的唯一法門	14. 極樂二字之意義	15. 行人何以必須往生極樂國	16. 淨土是自度度人的大乘法	17. 念佛法門是易行法	第八章 前人往生事略（二十三則）