

方東美華嚴哲學理境探蹟

李安澤

中國南京大學哲學博士

《世界弘明哲學季刊》編輯

【摘要】 方東美是現代新儒家的代表人物之一，他對華嚴哲學的研究是他在現代世界哲學的宏觀視野下運用現代西方哲學的邏輯方法對華嚴哲學的重新詮釋與發揮，是他整個思想體系的重要的有機組成部分。方東美認為，佛教亦宗教亦哲學，尤其華嚴宗，更可充分體現這種特色。華嚴哲學乃是最能彰顯佛教圓融特色和廣大和諧精神的佛教哲學體系，是一種樹立於宗教基礎上的超越哲學體系。其內容可約攝為：一，法界緣起；二，法界三觀；三，十玄門；四，六相圓融。上述諸義，含並形成一套機體主義哲學體系。

【關鍵詞】 哲學 圓融 方東美 華嚴宗 法界緣起

方東美是現代新儒家的代表人物之一，終生致力於人類「共命慧」的會通、理想文化的探究和中國哲學現代化的創建，他對佛教哲學不僅有很大的理論興趣，而且頗有建樹。馮友蘭曾把研究傳統哲學的方法分為哲學的方法與哲學史的方法：前者著重於對文本原意的把握；後者則著重於對原典思想深層結構的把握，它不是一件陳述性的工作，而是一件創造性工作。^[1]從這方面來說，方東美的佛學研究是屬於哲學家的工作。他晚年的華嚴哲學研究是在世界現代哲學的宏觀視野下運用現代西方哲學的邏輯手法對華嚴哲學的重新詮釋與發揮，代表了他晚年時期成熟的思想成果，是方東美整個思想體系的一個很重要的有機組成部分，具有不可忽視的地位。

一 亦宗教亦哲學的特色

方東美提出佛教亦宗教亦哲學，尤其是華嚴宗，更可充分體現這種特色。他不同意歐陽竟無關於佛教非宗教非哲學的觀點，指出歐陽竟無先生從近代西方哲

學偏重知識論和宗教大都是他律的情形而認為佛學乃是由內心所彰顯的智慧與注重自律的看法是不全面的。方東美認為，佛學既是一種很高級的宗教，又具有深厚的哲學理念。華嚴哲學就是這樣一種高級的宗教，其中含藏的高深幽玄的哲學理念是從佛學的宗教實踐中所體驗出來的境界。^{ii[2]}在方東美看來，印度佛教在其創始人釋迦牟尼那裡所開創的就是一個亦宗教亦哲學的多向系統。還有，中觀學派的開創者龍樹、瑜伽行派的開創者彌勒，這些大宗師都是沿著此一方向發展，他們都是生而偉大的宗教思想家。^{iii[3]}而中國的佛學家則是學而偉大，他們「承佛陀自悟之教，其偉大之處乃在於使佛教之根本義諦朗豁化、清晰化，冀令其精神內涵充分彰顯於光天化日之下」^{iv[4]}。中國的華嚴宗在歷史上曾開闢了兩條並行不悖的路線，即注重宗教實踐的路線和注重哲學思辯的純粹理論路徑，從佛教內部的立場稱之為「所詮之義理」與「能詮之教」。值得一提的是，前者以李通玄長者為代表。他本是一位道家學者，是從道家一路契入佛學的。而那些華嚴宗師們，從杜順、智儼、法藏、澄觀一直到宗密，雖然是佛教沙門，他們卻偏向哲學義理的一路，正是他們開展了華嚴宗廣大悉備的理論體系。這一側面說明，華嚴宗的宗教與哲學是契合無間的。^{v[5]}

華嚴宗是以《華嚴經》為根本經典而建立的中國大乘佛學宗派，在隋唐時期達到鼎盛。從《華嚴經》的譯本來看，主要是佛陀跋陀羅的晉譯本與實叉難陀的唐譯本，俗稱「六十《華嚴》」與「八十《華嚴》」，而四十《華嚴》不過是《華嚴經》「入法界品」的節譯本。《華嚴經》被華嚴宗人尊之為「稱法本教」或「稱性極談」，為佛陀最初立教的圓頓妙法，不同於其後方便施設的「逐機末教」。「佛陀一旦成道，自證無無上聖智，即先說華嚴，宣示廣大悉修圓融無礙之究竟真理，並持續不斷，以迄最後法華與大涅槃時止。若佛陀弟子與聞者在精神上能相契等，則其說法實不啻一字不說，蓋毋須費辭也。」^{vi[6]}這說明佛陀是對機說法。佛陀在自證聖智後即把諸佛的根本法輪彰顯出來，以宣示眾生平等、人人皆可領受究極圓滿的真理，所以說《華嚴經》乃是群經之王。它以法界為體，自然展開浩瀚的教義，具足圓滿的義理，以毗盧遮那佛的法界為果，以蓮華藏世界海為依報化境，以文殊的大智、普賢的大願為因行，再以重重無盡、圓融無礙的大法為行門，自然可以彰顯出如來妙境、窮極諸佛神妙智用，貫徹宇宙人生的種種性相與理事，集一切修行之心數法門。

《華嚴經》的宇宙觀是以華藏世界為中心而展開的。華藏世界所體現的世界結構是一個具有多重差別境界而又具有一體性的多元統一的宇宙結構，是用隱喻

的語言根據高度的詩韻想像而流露出來的。可以說，它只是一大套神話系統，不是科學系統。^{viii[7]}這個「幻想的創造系統」之所以它值得我們欣賞讚歎，是因為其中蘊含了優美的精神境界與一切文化所追求的價值理想。進一步而論，若由現代科學的最新發展來看華嚴宗的宇宙觀，它並不完全是幻想的創造系統。近代天文學、生物學以及其它科學的發展都在證實這個宇宙不可能只有一個機械的物質系統，而是指向生命的層級發展觀，體現了價值的湧現與顯露。^{viii[8]}華藏世界是從「世界海」到「世界種」、從「世界種」到「器世間」再到「生命世間」與「正覺世間」，是不斷的層層向上演進和創造，不斷有新奇現象發生，最後歸結在最完美的價值上面。^{ix[9]}由此可見，《華嚴經》確是具有非常濃厚的宗教情緒，且其中表現了高度的哲學智慧。基於這種理由，《華嚴經》提出一尊大佛——毗盧遮那佛——來說明整個世界的構造。要求我們「從這裡面體會他的精神意義，判斷精神生命的價值，然後不僅僅是產生知識，再把它化作智慧；不僅僅是智慧，更要把這一種智慧融貫到我們生命的核心裡面去，所謂精神中心裡面，把哲學智慧、宗教熱誠，融貫起來產生一個大的思想體系」。^{x[10]}

二 普遍的圓融精神

《華嚴經》的世界觀，不論時間結構或空間結構，均為佛陀最高的智慧光明所彰顯而遍在一切可能的境界。而且，在佛陀所顯現的差別世界中表現的一個最大神奇是，參與大眾都變做佛之化身，與佛平等，由此演變成華嚴哲學中最高的互攝性原理。此「互攝性原理」是整個華嚴哲學的最高原則，也就是圓融無礙的原則，是不受任何事物的束縛，其精神可以任運自在、絕對自由。《華嚴經》用毗盧遮那佛放光的形式將宇宙間一切秘密揭發出來。毗盧遮那，以梵文 *V a i r o c a n n a* 言，就是「光明遍照」，永不熄的光具足無窮的能源，能遍在宇宙一切範圍，成為至高無上的光明本身。他的精神光明滲透於宇宙的一切角落，遍在一切，令與會大眾都化為光明，與佛的根本智等無差別，令一切眾生都成為菩薩的化身而菩薩成為佛的化身，令世上一切精神光明都變成互攝相涵的系統。^{xi[11]}如同《華嚴經》「離世間品」裡所形容的情形，無量無邊的菩薩一個個在那裡入定，取得精神上的神秘境界，自在、圓融、無礙，而後互相攝受。大菩薩攝受佛的精神，菩薩攝受大菩薩的精神，眾生攝受菩薩的精神，如此，逐一地使精神之光普遍地產生互攝交融，令整個華藏世界成為精神生命的交融互攝的無限系統

xiii^[12]。唯有如此，始可瞭解無窮華藏世界裡面的組織形相及結構。xiii^[13]而且，不僅如此，華嚴宗形成的神聖精神領域並不是外在於我們的生命、心靈與精神，不是等待外力來貫注，而是依靠自己的生命精神去實踐內在於自己生命的真理。

xiv^[14]

如果從《華嚴經》的邏輯結構來看，甚具條貫分明，宇宙萬象密接連鎖，如因陀羅網相似，徹上徹下，彌貫宇宙整體，在宇宙相關性原理下，因果交澈，理事相涵，互遍相資，俱存無礙，消融了一切差別境界而成為圓融至極、圓滿平等的一真法界。整個世界的森羅萬象絕非孤立的系統，而是一個有機體的統一。華嚴宗以一套機體主義哲學說明在整個世界的各種層次的境界融貫了普遍的理，而此普遍的「理」能夠滲透到宇宙萬象的「事」中。如此，便可以把一切萬有的差別性、對立性、矛盾性等多元關係給綜合起來，形成一個廣大和諧的體系，所以華嚴哲學可以稱為「廣大和諧的哲學」。xv^[15]

《華嚴經》乃是佛教圓融精神的充分體現，基於這種理由，《華嚴經》被稱為「圓教」。方東美說：「《華嚴經》發揮廣大悉備之一真法界，現為毗盧遮那佛性之圓滿實現，與一切存在相待互涵，交融互澈，成於因果效能之連鎖關係，顯於般若聖智之靈光，發於偉大願行之精神。」xvi^[16]華嚴哲學所體現的圓融精神與中國傳統哲學的「生生而和諧」的精神至為接近。方東美指出，「華嚴宗體系，發為一派理想唯實論，博大精深，極能顯揚中國人在哲學上所表現之廣大和諧性。遮那佛教之成就宛若一部芳菲蓊勃之詩篇，一方面攝取文殊所代表之超越智慧，他方面又結合普賢所採取之偉大願行，兩者因圓果滿，一體俱融，組成無窮廣大之一真法界，頓使人自覺本所固有之佛性妙如印海，一時炳現。」xvii^[17]華嚴宗師xviii^[18]先後於此種宗教之基礎上樹立一種後設或超越哲學之體系，其主要內容可約攝為：一，法界緣起；二，法界三觀；三，十玄門；四，六相圓融。上述諸義，合併形成一套機體主義哲學之體系，基於「彼是相需」、「相攝互涵」、「圓遍含容」、「一體周匝」等原理，以闡釋宇宙萬有之密切相關性。可見，華嚴宗哲學乃是高度理性的宗教哲學。

三 法界緣起論

緣起論是整個佛學的根基，佛學利用緣起論來解說宇宙人生的起源與構造。華嚴宗的法界緣起論則是其哲學體系的基石，是啟發隋唐華嚴宗思想體系的根

源。佛教以一切緣起的觀點來立論，認為一切萬有都是眾緣和合的條件下才能生起，因而，所有的存在^{xix[19]}都沒有自體。這是佛學的根本原理，叫做「緣起無自性」。佛學曾從多種立場來談緣起問題，但是都存在著二元對立性的困難問題。小乘佛學認為世界的根源在於「無明」、「業惑」，把現實世界看成一大套的循環與束縛。小乘佛學之所以不被中國人接受，是因為它把現實世界看成無意義而採取消極厭世的態度。中國大乘佛學裡，《涅槃經》與如來藏系經典是互相對立的系統。《涅槃經》的重心在於觀照永恆世界，主張世界的真相乃常樂我淨的絕對本體，而如來藏系經典藉以阿賴耶識為緣起而發展為一套變易哲學，「阿賴耶識是善不善因」。這兩套佛教哲學，一個講本體，一個則是講本體的作用。由此，如何溝通本體界與現象界、把「真空」與「妙有」兩層理論結合起來便成為中國大乘佛學的難題，而只有華嚴哲學才是這一困惑的最終收穫者。華嚴宗的緣起論把這兩套理論結合起來，它既修正了小乘佛學的錯誤，也消除了大乘佛學理論中存在的對立狀態，在這之間建起一座橋樑。華嚴宗的緣起論是統攝大小乘、綜合諸種緣起而成的一個「即體即用」、「即用即體」、「即空即有」、「即有即空」、「有空無二」的圓融無礙的緣起理論。^{xx[20]}

法界緣起論並不是一套割裂的分析的觀念，而是綜合的、統貫的觀念。它不是憑藉有限概念、範疇來說明整個世界，而是把哲學上最初的起點容納到無窮思想體系裡面，然後找出一個可以解釋世界、人生的起點，即佛性、法性。所以，法界緣起又稱「法性緣起」或「佛性緣起」。關於法界緣起，其中的「界」有四義：一，「分」義，說明無盡差別的事項均具分齊作用；二，「性」義，說明無盡事法同一性故；三，理法界的「界」具有「性」、「分」二義；四，事事無礙法界具有「性」、「分」二義。根據這種緣起觀，平等的理體與差別的事相之間是一體的兩面性，差別世界因旁通統貫的關係貫注了諸佛的精神光明而成為一個精神統一的和諧整體。^{xxi[21]}根據華嚴宗的「互攝性原理」，借相即、相入、相攝等多種形態把超越的佛性一一貫注到宇宙中每一種存在體，這就是華嚴宗為溝通超越界與現實界而建立的法界緣起思想。

四 事事無礙觀

華嚴法界觀是其理論基礎，它包括真空絕相觀、理事無礙觀、周遍含容觀三個部分。真空觀是根據般若經的最高觀點而建立的，它根據「因緣性空」的原理，

通過般若的觀照，把一切萬有都化為「空性」。真空觀肯定宇宙裡存在最高的境界，表現為最高的理性就是「理法界」。依據杜順的法界觀，方東美將真空觀概括為四句：一，會色歸空觀^{xxii[22]}；二，明空即色觀^{xxiii[23]}；三，空色無礙觀^{xxiv[24]}；四，泯絕無寄觀^{xxv[25]}。真空觀產生了一個超越而遍在的理法界。^{xxvi[26]}

華嚴宗使用「理」與「事」這兩大範疇將佛學中真諦的「空」與俗諦的「有」兩套觀念結合起來，以便把理想界與現實界圓滿地聯繫起來。本來在現實界的一切構造都是屬於差別相，可以稱這為「事」。它們是各自分離的孤立系統，而華嚴宗通過理性的貫注，使之成為一體圓融密接連鎖的整體。華嚴緣起法所處理的「有」是「即有即空，即空即有，空而不空，復還成有，有空無二，一體圓融，空有無礙」。這樣，在上層的世界同下層的現實世界中間便搭起了一座橋樑，使之能夠上下貫注而融通無礙。這裡，借助華嚴宗緣起的作用，宇宙中任何一部分同其他部分之間可以聯絡、銜接起來而成為一個建設性的整體的關係。華嚴宗一方面開出廣大無所不包的事相世界，另一方面又根據理性的作用把它們組合起來，使之貫通銜接，融通成一個整體的構造。可以說，華嚴宗將哲學史上二元對立性矛盾徹底消除了。^{xxvii[27]}華嚴宗所產生的這一套「無礙哲學」，其根本特徵可以「無礙」概之。所謂無礙，具有兩重涵義，即「輾轉」義與「交互」義。就「輾轉」的立場來說，它在關係方面開展次第相成的次序，表現為連續的進程；就「交互」的立場，則是對前面的非對稱關係的一種扭轉，使之成為一種對稱關係。在這種「輾轉交互」的原則下開展出輾轉相生、互為因緣、更互相應的關係，它設定了某個實體可以轉位而滲透到其它的實體中，同時，它們之間的關係是交互、對等的，這樣就構成了「互相攝入的關係網絡」。一切關係都是相互依待、相互關聯的交互性，表現出相互平等性、相互依存與交互作用。這種普遍的圓融無礙性，在華嚴哲學中就叫做「周遍含容原理」。就是說，從作用上看，不管其境界是如何的寬廣、無限，它們彼此之間都是依平等性、相互性，互為因緣性而彼此相依相成，而不致成為互為障礙。^{xxviii[28]}

杜順講的「周遍含容觀」事實上就是澄觀後來所講的「事事無礙法界」，它所彰顯的乃是普遍含攝、交互作用的關係，即：承認從此一事項出發可以容納一切，同時也承認他事項可以於自己本位含攝一切。這就是一種普遍攝入關係，華嚴宗通常所說的「一即一切，一切即一」表達的就是這一道理。周遍含容觀「謂一法望一切，有攝有入，通有四句：謂一攝一切，一入一切；一切攝一，一切入一；一攝一法，一入一法；一切攝一切，一切入一切。同時交參無礙。」這是說

明互為能所、互相含攝、同時又交參無礙。這裡所顯示的是相攝原則、互依原理和周遍含容原理，以彰明法界緣起重重無盡。以此相互攝入普遍含容、能所相依的關係把一切差別世界的各種境界結合起來，形成一個不可分割的有機體的統一體，這就是華嚴宗所說的一真法界，為一體圓融的旨趣。^{xxix[29]}

五 雙回向的路徑

在宗教實踐中，華嚴法界觀就是要把崇高的理想落實到現實世界之中。一方面，它須依上回向的途徑，使自己的精神修養沿著循序漸進的次第不斷提升，臻於理想之境，使精神生活透過修持的程序與宇宙的精神本體形成契入無間的作用，「令般若與菩提相應」；另一方面，還要秉著佛教慈悲的精神回到現實世界來拯救世間的眾生，使眾生都能解悟妙諦，圓證菩提，終獲解脫之道，這是下回向的路徑。華嚴宗以雙回向令哲學與宗教融合為一，把文殊之智慧與普賢之行願結合起來，由極高的精神修養產生一個極高的創造行動，不僅要使自己的精神獲得超脫解放，同時還使眾生共登彼岸。在這種華嚴圓教中，一一圓收，行行皆備，行布不礙圓融，圓融不礙行布，令整個世界產生了一個神奇奧妙之變化，令一切眾生均投入到一真法界之領域內，使無量眾生變成無量諸佛，其精神成就悉與諸佛平等一如，無障無礙，圓融自在。

華嚴法界觀是整個華嚴宗理論的中心思想，自杜順首創之後，他的後繼者踵事增華。智儼承繼而撰述《十玄門》，法藏再提出無盡緣起，澄觀把這些思想結合起來，遂產生了一個廣大悉備、影響至為深遠的偉大的宗教思想體系。

^{i[1]} 馮友蘭《中國哲學簡史》（北京大學出版社 1985 年版第 382 頁）

^{ii[2]} 方東美《華嚴宗哲學》上冊（台北黎明文化事業公司 1981 年版第 2 頁）

^{iii[3]} 方東美《中國大乘佛學》（台北黎明文化事業公司 1984 年版第 176 頁）

^{iv[4]} 方東美《中國哲學之精神及其發展》（台北成均出版社 1984 年版第 172 頁）

-
- v^[5] 方東美《華嚴宗哲學》上冊（台北黎明文化事業公司 1981 年版第 28 頁）
- vi^[6] 方東美《中國哲學之精神及其發展》（台北成均出版社 1984 年版第 256 頁）
- vii^[7] 方東美《華嚴宗哲學》上冊（台北黎明文化事業公司 1981 年版第 120 頁）
- viii^[8] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 125 頁
- ix^[9] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 129 頁
- x^[10] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 131 頁
- xi^[11] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 236 頁
- xii^[12] infinite interpenetrative system of spiritual life
- xiii^[13] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 245 頁
- xiv^[14] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 148 頁
- xv^[15] philosophy of comprehensive harmony（方東美《華嚴宗哲學》上冊第 174 頁）
- xvi^[16] 方東美《中國哲學之精神及其發展》（台北成均出版社 1984 年版第 259 頁）
- xvii^[17] 方東美《華嚴宗哲學》上冊第 12 頁
- xviii^[18] 如慧遠、杜順、智儼、法藏、澄觀、宗密等。
- xix^[19] 包括物質與精神的存在。
- xx^[20] 方東美《華嚴哲學》第十二、十三、十四章
- xxi^[21] 方東美《華嚴哲學》第十五章
- xxii^[22] 它依據理性向上回向的方法把物質世界提升到最高理性領域的上層，使得色界中的一切諸法都得含攝而歸於性空，正如事法界含攝而入於理法界一樣。
- xxiii^[23] 為菩提之體起妙用向下貫注，把上層的理性轉運到下層世界。
- xxiv^[24] 為空色契合，融貫無礙，通過上下回向形成雙軌的交通，讓上層世界與下層世界形成交融互徹的統貫關係。
- xxv^[25] 為精神點化超升，性體實相泯絕滌盡，我法二執雙亡，超越一切空有邊見，溶成中道理境。
- xxvi^[26] 方東美《華嚴哲學》第二十四、二十五章
- xxvii^[27] 方東美《華嚴哲學》第十七章

xxviii[28] 方東美《華嚴哲學》第二十五章

xxix[29] 方東美《華嚴哲學》第二十五章